



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

### Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

### About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>





ספר תולדות

# רבינו מנחם עזריה מפאנו

כולל

תולדות ימי חייו וקורותיו. תכונת נפשו ודרכו בקודש.  
פרשת נדולתו ושלמות חכמתו. שיבת עין על מאמריו  
המהורים. תכנם ואיכותם. מעלתם ויקר ערכם.

ערוך במצב מעט ודעת, עם הערות רבות ושנוט.

מאת

יהודאריה ליב בכיר יעקב היז

יכונה וואידיסלאווסקי.



פעטרקוב

אצל ר' נטע קראנענבערג נ"י.

שנת התרס"ד לבי"ע

---

ОИФЕРЪ ТОЛДАТЪ ГАРНА

Типографія Ш. Бѣхатовскаго ПЕТРОВЪ 1903.

№ 13693. 38  
В

**Дозволено Цензурою,  
Варшава 18 Ноября 1903 г.**

# ראש דבר

## וזאת ליהודה ויאמר.

זה ראשית בכורי פרי עשתונותי אשר אריתי ולקמתי בברם חכמת ישראל. ברוב עמל ויניעת נפש אספתי מעט צרי ומעט דבש מזמרת תולדות אבותינו. ומפרי תנובות שדה ספרותנו, וזאת אשר מצאתי, עשיתי מטעמים, והבאתי מנחה לבני עמנו, מנחת זכרון לתולדות האדם הגדול בענקים, נזר החכמים ותפארת הצדיקים, רבן של כל מקובלי ארצות המערב, וראש חכמי האמת, רבנו מנחם עזריה מפאנו זצ"ל, הלא הוא אב החכמה זהבונה, אשר שיכל את ידיו אמונה, והאיר לארץ ולדרים עליה, ביפעת מאמרו המהורים, המאירים כספירים, הנותנים בים הקבלה דרך אמת, ובמי הדעת נתיבה ישרה.

והנה דבר שפתי אף למותר, לחאריך במלים לשבח ולפאר, גדול יקר התועלת אשר יצמח מידיעת תולדות גדולי ישראל, דור דור ודורשו, דור דור וחכמיו, ומה רב טוב צפון בספרי החכמים המוקדשים לתכלית החקירה בדברי ימי עמנו. — כבר מעלתה אמורה מפי כל גדולי סופרי הדורות ועורכי ספרי היחש, כי אמנם המיכו את אשר עשו גדולי חקרי לב בהעלותם על ספר לזכרון עולם, מעשה יחידי סגולה ותולדות אנשי השם קדושים אשר בארץ המה. וכי חכמה בקתי צפונה במשכיות הספרים יקרי הערך ההם' בהפיצם אור יקרות על פרשת גדולת עם ישראל והכמת חכמיו, לידע פעולת צדיק אשר פעל ישועות בארץ החיים, ולהודיע גלוי לכל העמים נזר תפארת עם ישורון אשר הבריד ה' לו לעם סגולה, — זאת היתה מטרת כל קוראי הדורות מראשי הלא הם בספרתם, וזאת הי' מטרתם גם אני ביסוד ספרי זה.

הן כל יקר ראתה עיני, מפעלות המים דעים אוהב צדקות, איש רם המעלה

המעלה, הנשגב והנעלה, אדוננו הרמ"ע ז"ל, אשר הפליא לעשות בכתרי-  
 תורת הקבלה, אשר הפיץ שביבי אור האמת ועשה כוונים למלאכת שמים. —  
 התבוננתי אל תכונת נפש הרמ"ע ז"ל הלך רוחו ודרכו בקודש — השקפתי  
 על המושגים הנבונים ורגשות הקודש והנעלים ש'התרכזו בבתי נפשי פנימה —  
 עברתי בעין פקוחה על יופי מאמרי המהורים, המלאים זיו החכמה הקדושה  
 ומפיקים גונה אור האמת, — התבוננתי וראיתי, אלקים עולים מן הארץ,  
 עולים ויורדים בסולם החכמה שראשו מגיע השמימה. הגם הלום ראיתי אחרי  
 רואי מלאך אלקים בשמלת נבר, חכמת אדם תאיר פניו, בסוד קדושים  
 ייחד כבודו, ורבה אמונתו בקהל חסידים ואנשי מופת

את כל אלה שמתי לנגד עיני, והנה מחזה נפלא נגלה לפני, תמונת  
 אדם ביקר, בחיר החכמים ומבחר הנבונים, הלא הוא הרמ"ע ז"ל איש  
 חמודות, המולך בחכמת האמת, ובכל תושיה לו עשר ידות, ומי בכל בית  
 הקבלה נאמן כמדו. אז אמרתי אעלה בתמר אחזה בסנסיניו, כדאי הוא הרמ"ע  
 ז"ל שיוחק שמו לזכרון על ספר תולדות חכמינו, למען ידעו דור אחרון את  
 אשר היה לעולמים. ובמקום אשר יזכרו ויפקדו גדולי חכמי אישליא בימי  
 תפארת-אדם, יתנוסס לשם ולתהלה לראש וראשון במעלה שם החכם השלם  
 הרמ"ע ז"ל, הן מפאת מעלתו וכבודו הרם והנשא שהיה אחד מאצילי בני  
 ישראל ושריו, והן מפאת חכמתו הנפלאה ועומק בינתו בכל אופני הלימודים  
 שזכה להרבות נופי תורה, ולהשלים נפשו ורוחו ביתרון הכשר ודעת.

הן כל אלה עוררו את לבבי, לערוך תולדות הרמ"ע ז"ל, לא השכתי  
 כל עמל ויניע לעבור בשקידה על דלתות מאמרי הרמ"ע בענינים שונים,  
 להוציא מהם משפט אמת וצדק מתכונת נפשו הנקבה והמהורה, ולעמוד על  
 דעותיו והשקפותיו על הכלל כולו יצאתי, רבות עמלתי להתחקות על שרשי  
 תולדותיו, דברי ימי היוו וקורותיו, וכל אשר ידובר אודותיו. ובכלל לתאר  
 בשרד אמת וברור, כמו ציור נאמן בתולדות הרמ"ע ז"ל ופעולותיו ורוחניו  
 גם החומרים.

המקורים אשר מהם שאבתי קיי דעת להשקות את כרם תולדות הרמ"ע.

עפ"י

עפ"י רוב הם ספרי הרמ"ע בכבודם ובעצמם אשר היו לי לעינים. וכיחוד  
מכמאיו הנמצאים המפורסם פה ושלם בין יצירות מאמריו, אשר האירו לפני  
דרך אמת בדרכי הרמ"ע ז"ל, והמציאו לי הומר רב הערך להגיה אבן הפינה  
ליסוד תבור תולדותיו הנפשיים, וגם מעט מועד מידיעות שונות מלוקמים  
מספרים שונים למיניהם, ואשר שם הרמ"ע נקרא עליהם לכבוד ולתפארת. —  
ולכן כל קורא בצדק את מאמרי, בחפצו לעמוד על תקופה שלימה בתולדות  
הרמ"ע, מאיזה ענף שיהיה, עליו לעבור בעיון נמרץ על כל המשכי העינים,  
ולדקדק הדק היטב כגופי הלשונות וסגנון הדברים אשר על פי רוב מועתקים  
מנועם ש"ח הרמ"ע ז"ל, ומלשונות חכמים אחרים הנפוצים בספריהם הם,  
ועל כן אל נא יסדר הקורא להוציא משפט, רק אחרי עיון נדול והתבוננות  
רב בכל פרק ופרק מפרקי הספר, שרק אחרי כל אלה יעמוד על אמתו של  
דברים מה שלא יניע עדיהן בראשית ההשקפה במקרה אחת. רק אז יוכח  
באמת כי לא מלבי ולא מפי השמועה אני מוציא כל הפרזה יתירה, אף  
מבאר מי הדעה. שאבתי ידיעות נכונות ומדויקות הנוגעות לתולדות הרמ"ע  
ז"ל, והכל על מקומו בא בשליכות העיון וכחשבון הנפש.

ואולם גם בזאת לא אתפאר, ולא אתהלל, כי באתי עד מרום קץ  
החקירה בתולדות הרמ"ע ז"ל, וכי נגלו לפני העדומות הכמות עד תומם. —  
לא אפונה כי עוד פסחתי על שעופים אחדים הנוגעים לתולדות איש הנפלא הזה,  
ומבלי משים נעלמו ממני איזה מקורים והערות לחקר תולדות הרמ"ע ז"ל,  
הן דרך נשר בשמים לא ידענו עוד מכואו, ודרך אניה בלב ים עוד נפלאה  
ממני, ומה גם לחקור על תכונת נפש אנשי הרוח רמי המעלה שוכני מרומים,  
מערכות שרי ישראל המסתופפים בצל שדי, אשר גם עין צופיה ונפש משכלת  
לא תצלה להביט על זוהר קדושתם ונונה טק חכמתם. — עם כל זאת  
התעוררתי לגמול את כחי בהערכת תולדות הרמ"ע ז"ל ולכתוב בספר זכרון  
פעולת צדיק זה ובעשיו המוכים, כי האדם, כאשר הוא שם, זאת אומרת  
עד מקום שיד שלכלו מנעת, יבין וישכיל בדעו ושלכלו, וישקול במאוזני  
החכמה והתבונה, כל תכונה יקרה ומדה נכונה, שגשרשה בחדרי לבות חכמי  
ישראל מאורינו ומאליפנו, לדעת הדרך הלכו בו אבותינו, והמעשה המוב  
אשר עליו לבית ישראל, ולכן כל חכם לבב וסופר מהיר, אשר ימלא את



ידו להוריד מדלי אורות על נפשות צדיקים נוחי עדן, ולדחב שפתי ישיני  
עפר – יעשה חסד של אמת עם המתים, ורב טוב לרחמים.

הפעם אודה ה' בכל לבב על כל תגמולתני עדי. ואשר נתני בדרך  
אמת, חסדו לא עזבני וטובו לא נמשני, כה יוסף לחנני ברעת והשכל  
וחסדו לא יסור ממני, וכה ינן עלי בישועתו, ויעזרני על דבר כבוד תורתו  
להוציא לאור את ספרי, עטרת ראש אשר אתי בכתובים, (עמדת  
הפארת על אדוננו תרא"ש ו"ל), ומשמים מעל יזל לנו מל אורות להאיר עיני כל  
המחכים להרים קרן ישראל וספרתו – ובימינו יושע יהודה וישראל  
תשועת עולמים.

כעתירת לב המחבר הצעיר באלפי – יהודאריה ליב בהד' יעקב הייז

כו"ח פה לאדו. שנת לא יסור שבט מיהודה לפ"ק.

בחורש בסליו בשלשה ועשרים יום בו. הוא יום מלאות לי זיך שנה. כה יוסף לי זה  
שנות חיים טובים ונעימים. אמן :



## תוכן פרקי הספר

פרק א. השקפה קצרה על מצב הלימודים במדינת איטליא בתקופת הרמ"ע ז"ל. – סדר התפתחות לימוד חכמת הקבלה בימים ההם – הרמ"ע ה"י רא"ש חכמי האמת בימיו – רבותיו בלימודי הקבלה – דעותיו ומושגיו הנבונים בעמקי החכמה הקדושה –

פרק ב. תולדות ימי חייו הרמ"ע ז"ל. – כבוד משפחתו ומשפחת חמיו בית פואה – יקר ערכו ותפארתו – שלימות חכמתו בכל הענינים – פעולותיו לטובת עמו – ישיבתו הרמה – תלמידיו המתיימרים בכבודו – מכתב אל הרמ"ע ז"ל בדבר הס' מאור עינים –

פרק ג. תכונת נפש הרמ"ע ז"ל – מדותיו הנעלות והתרומות – אומץ רוחו ותוקף דעתו – זהירותו הרבה במצות הפילין – חביבתו לספר הזוהר הקדוש – דברי הנאונים ע"ד הרמ"ע ז"ל – כולם מנשאים את הרמ"ע ומקדישים את שמו.

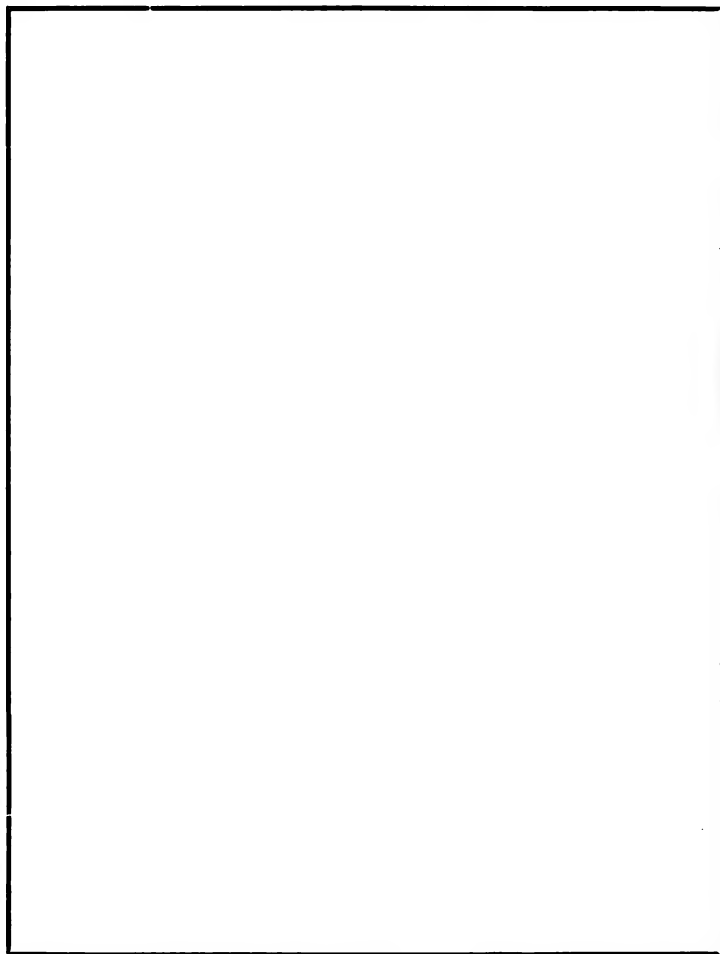
פרק ד. יקר תפארת ספרי הרמ"ע ז"ל – איכותם ותוכנם ומעלתם – יסודתם בהררי קודש – בנויים בעמקי הרוזים והסודות – רשימת ספריו הנדפסים ואשר עודנם בכתובים. ביאורים על מאמרי הרמ"ע, וכל אשר חוברו עליהם.

פרק ה. מעלת קדושת הרמ"ע ז"ל – רוח מרום וקדוש הופיע עליו – התפעלות נפשו ורוממות רוחו – נשמתו יצאה במהרה – זמן פטירתו. כל נאוני הדור הספידו כהלכה – קינים והנה והי על פטירת הרמ"ע ז"ל –

פרק ו. בוור דברים בדברי הרב יצחק ע"שק. – השערות היות הרמ"ע מנולח זקן כמנהג איטליא – הכהנה לדבריו משותף דברי יוסף – עדות הרב הכהן מריגיו. דברי החת"ס על הענין הזה – מציאות תמונת הרמ"ע – הערות רבות על זה – מכתב הר"ב יוסף ירא מפירארה – מזכרת תודה ונצח – טלואים והערות.







רבינו מנחם עזריה מפאנו זצ"ל  
נולד ה"א ש"ח-ונאסף אל עמיו ד' אב ש"ף-במנובה.



# רבינו מנחם עזריה מפאנו

## פרק ראשון

א. הימים ימי המאה השלישית לאלף הנוכחי, ימי הנצחון לחכמת הקבלה. אז העביר ה' רוח נאמן על ארץ איטליא וישובו גלי קנאת דעת הפלסופיא, נבוני עמנו גרשו את החכמות המדומות מהסתפח בתורת אל חי, וישראל עשה קול, כחכמת התלמוד ובתורת הקבלה.

ארץ איטליא מאז ומעולם היתה ארץ מגדלת חכמים גדולים אנשי שם אבירי חכמה ואדירי מדע, סגולת הארץ המבורכת הזאת, יפה נוף משולש כל החכמות מושבה תמיד בחבלי נועם את כל טובי החכמים והנבונים לשבת בה, ולתקוע שם אהלה של תורה, שמה מצאו כל החכמות פר נרחב להרחיב את נבולותיהם, וביחוד חכמת הפלסופיא אשר שנים רבות שלטה ממשל רב בנפות הארץ הנחמדה הזאת, ופרשה זרועיה על הדת והחיים ורכשה לה אוהבים רבים אשר שָׁעו באהבתה. הדרישה והחקירה, ההניזון והפלסופיא, הן המה היו לחם המדות להכמי ארץ איטליא כימי הבינים, והמה היו גם רוח החיה באופני הכמי איטליא בתקופת הימים ההם, גם אז התנוססו חכמים גדולים וחוקרים מופלאים בראש, אשר העסיקו את כל מעיינם בחקר תורת הפלסופיא וההניזון, וכָּנְנו את דרכי למודם על אדני החקירות ויסודי המדעים, וכמובן השפיעו החכמים האלה על מרבית היהודים תושבי ארץ איטליא, אשר הביטו אחרי גדולי חקרי לב השוקדים על דלתות החכמות העיוניות ועשאו כמתוקנים שבהם, לשנות את מעמם בלמודם על פי החקירה וההניזון.

דרכי הקבלה היו שם אבילות, קולה לא נשמע בין החיים, זו החכמה

החכמה הקדושה אשר בשם מלכות כל החכמות תתיימר, לא מצאה מנוח בלבנות חכמי ארץ איטליא ורק אחדים מבני עליה – והמה מועטים – אשר ישקדו על למודי הקבלה, והעסיקו את מעיינם בכתרי תורת אמת, אולם כאין היו לעומת מרבית החוקרים אשר נפוצו בכל רחבי המדינה העדינה הזאת, וכמובן לא יכלו עמוד מפני הפלסופיא אשר כבר התאזרה בחבל מדינת איטליא, ובכחה כי עז עצרה בעד רוח הקבלה מהתפשט שם, ואשר על כן עמדה שם הקבלה בסתר המדינה, וחזיונה לא נפרץ בגלילות ההם.

ב. אולם תורת הקבלה אשר היתה עניה במקום זה ולא מצאה מנוח בלבנות חכמי ארץ איטליא, עשירה היתה במקום אחר, ומצאה נואלים מצוינים בין אחינו שוכני ארץ הקדם ויושבי ארץ הצבי. חכמי הארץ הזאת פתחו את שעריהם לפני תורת הקבלה, וקבלוה בורועות פתוחות ובנפש הפצה, בימים ההם האירו פני המזרח מיפעת אור הקבלה, וחכמת האמת קנתה לה מקום נכבד בלבנות הנבונים האלה, רכשה לה לבות חכמים רבים אשר הקדישו את נפשם על מזבח הקבלה וגילו את האבן הגדולה מעל פי באר חכמת האמת להשקות צמאון נפשם במי חכמה ודעת עליון.

וביותר נברה תשוקה ללמוד הקבלה בין חכמי עיר צפת תי"ב, שמה מצאה הקבלה פר נרחב להרחיב את נבולותיה ולהפיץ מעיינותיה חוצה – צפת עיר הקודש היא עריש מולדת ראשי חכמי הקבלה האמיתיים, שמה התנוססו לגאון ולתפארת המקובלים הקדושים הר"ש אלקבץ הרמ"ק – האריזי ותלמידו הרחיז זכרם לברכה. הם שרי צבאות חכמת הקבלה אשר הקדישו את נפשם קודש על מזבח חכמת האמת, החכמים האלה פנו עורף דלמודים מושכלים ונתנו שריביט הזהב ביד חכמת האמת, הם אמרו, שלא נברא האדם אלא לעסוק בחכמה הזאת (תרח"ו בהקדמת ע"ח), והיא המביאה את האדם לתכלית השלמתו ולחיים הנצחיים, הלא המה ראשי אלפי הקבלה אשר הניחו את אבן הפינה ליסוד בית מקדש הקבלה, לפנייהם נגלו כל סתרי תורת אמת ורוי הקודש, המה הציבו ציונים לחכמת האמת והאירו את עיני ישראל בחבוריהם ובכתביהם הקדושים בהערכת יסודות וכללים אשר עליהן אדני

אדני הקבלה המכעו. ובחכמתם כי רבה נמנעו את עזרי תורת הקבלה בתוך  
ברם בית ישראל עד היום הזה.

ובמדה זו שדחת עוררו אז חכמינו שבארצות המזרח להרים קין תורת  
הקבלה ולהפיץ את רוחה בין אחינו שבגולה, התעוררו אז גם אחינו שבארצות  
המערב בכלל ובארץ איטליא בפרט, להעמיק חקר בתורת הקבלה ולגלות  
חדושות ונצורות על עדה חכמת האמת, רכשו להם ידיעות נשנובות בסתרי  
התורה ורזי מעלה, ודלו פנינים ומרגליות מסצולות גם הרמזים וסודות  
הקדושים. ויהי בשנת שלש מאות לארץ השישי הגיעה הקבלה מהביון  
עזה, והאירה פני תבל מיפעת תפארתה והדר כבודה כוכב הקבלה אשר  
האיר את פני המזרח בתקופה ההוה: שלח נצוצי זוהר גם לארץ איטליא  
המשכלת, וחכמים רבים וגדולים אשר עד כה זרו להם עקבות הקבלה,  
גם הם ראו את האור הבהיר הזורח מאפסי המזרח המורה דרך אמת בדרכי  
התורה ובנתיבות הקבלה, המה ראו, כן תמהו ונתפעלו, מואת התורה  
תורת הקבלה, אשר שם משה, איש האלקים, רבנו משה קורדיבורי אשר  
נמס, פרדס רמונים מלא כוונות וסודות עמוקים, וישימו גם הם אל הקבלה  
פניהם, נכנסו בשלום אל פרדס החכמה ללקוט אורות מהאור יקר, וליהנות  
שאלומה וברי עם שתים עשרה עינות מים ושבעים תמרים אשר בנינת  
ביתן החכמה.

כה ורחם שמש הקבלה על שמי ארץ איטליא, ועיני חכמים רבים  
נפתחו לראות את האור הגנוז הצפון במשכיות חכמת האמת כי טוב הוא  
ותחמד ועולה למעלה למשכיל בסתר עליון, אולם עדיין היתה תורת הקבלה  
בודדת במועדה ומונחת בקרן זווית במדינת איטליא, ובכל גורל תפארתה  
והדרת קדושתה לא עצרה כח להפיץ את מעיינותיה, ולעלות על מרום  
המעלות והשלימות, והתפשטות למודת התנהלה לאימי דרגה ההשגה הגבוהה  
וההבנה הדקה הצפון במשכיות חכמת הקבלה—ובעוד אשר שאר החכמות  
התורניות והשכליות עלו על רום שמי המעלות על ידי עזרת חכמים  
אנשי שם, יודעי כינה לעתים אשר הרחיבו את נבול החוקים והתורות  
וכגי יסודותיהם על אדני השכל המחויב—עמדה הקבלה בסתר המדרגת

ולא



ולא מצאה די נאולתה לפרוש ממלשתה עד שדה השתלמות הליבורים. ולשום את כסאה מול חכמת הפלסופיא אשר צררה תמיד בנכליה ליכודי הקבלה והמכורה. עד אשר האיר זרח כוכב הרש על ימי איטליא, ומשמים ממע נשלח מלאך מושיע להקבלה אשר הצוה ממיצר הפלסופיא, והרים את דגלה מעל כל הלמודים הטבעיים אז, רק אז קרן אור פני הקבלה, ובאורו היה אור בכל מושבות בני ישראל בכלל ובארץ איטליא בפרט.

ג. המלאך הנואל את חכמת הקבלה, והפיץ את רוחה בחבל מדינת איטליא היה רבינו סנחם עזריה מפאנו. הוא הנבר הוקם על לשאת את דגל תורת הקבלה ביד רמה, והראה את גודל תפארתה על פני כל ההכמות והמדעים, הוא הנבר אשר שקד באמונה על דלתות חכמת האבת ואסף בחפזו כל נגי תורת הקבלה והיו לאחרים בידו, והוא הנבר אשר האיר עיני ישראל במאמריו המהורים המאירים כספירים, והמפנים דרך ישר לפני כל החפצים ליכנס בפרדס החכמה וליהנות מעץ דעת הקבלה. הלא הוא הרמ"ע ז"ל איש חמודות המולך בחכמת האמת ובכל תושיה לו עשר ידות. ומי בכל בית הקבלה נאמן כמותו.

תשוקת הרמ"ע ללמוד הקבלה, גברה עליו עד בלי חקר ותכלית, ובעודנו באיכו כבר החל רוח הקבלה לפעם בו, ואהרי אשר קלא כריכו בתלמוד וספרי הלכות תמך אשוריו במעגלי המקובלים, ובהתמדה רבה שקד על ספרי הקבלה, לא הניח דבר גדול ודבר קטן אשר לא שם עין שכלו הזך עליו, בהשגתו הדקה, ובהבנתו העמיקה רכש לו ידיעה רבה בכל יסודי והקדמות המקובלים, עד כי עלה למעלה ראש והיה לשם ולתפארת בכל עולם האצילות וספירות העליונות.

ראשית תורת הקבלה – קבל הרמ"ע מרבו רבי עזרא מפאנו איש מנווכה הוא הרב המצויין המקובל האדני אחד מבני עליה ממקובלי ארץ איטליא – הוא סלל דרך אמת לפני הרמ"ע בשדה חכמת האמת והכניסו לגינת ביתן החכמה, הלא בה דברי הרמ"ע (בהקדמתו לספר פלא הדמיון) זכות מורי הר"ר עזרא נרו איש מנווכה וצדקתו לעולם תעמוד שהכניסני מנעורי לחצר גינת ביתן החכמה החכיכה הזאת – גם מזכירו הרמ"ע במאמר הקודר

דין

דין ח'ג פ'ד. והארץ בפירושה בסתרי תורה מורי הר"ר עזרא נר' - ואמנם  
בן קיבל הרמ"ע ראשית חכמתו ממורו המובהק הזה, וממנו קבל נפ' תורת  
הקבלה על פי ספרי תורת משה, הוא קבלת הר"ם קורדיבורי אשר התפשטה  
בגלילות איטליא ונתקבלה לתורת אמת, וגובעת ממקור אמת.

ספר הספרים מספרות הקבלה אשר בו עזמו כל יודעי חן את מעיינים.  
ואשר היה למורה דרך על דרכי כל המעיינים בתורת הקבלה - היה ספר  
הפרדס רמונים הוא הפרדס חכמת האמת אשר נטע ראש המקובלים רבנו  
משה קורדיבורי אשר עשה אזנים לתורת הקבלה ואיון ותיקן יסודות  
ההקדמות לתורת הקבלה כיד חכמת האמת המובה עליו, וכאשר ירים משה  
את ידו וגברו כל חכמי הקבלה, ומפרי הפרדס הזה נהנה גם הרמ"ע עצה  
ותושיה, והוא אשר פתח לפניו יערי אורה אשר בניית ביתן ההכמה,  
ולפי דברי הרמ"ע קבל את הספר הזה למנחה מאת הרמ"ק בכבודו ובעצמו -  
כאשר שמע את שמעו המזב וגודל תשוקתו ללמודי הקבלה - הלא כה דברי  
הרמ"ע ברור מלדו (ש), ונפש החכם המחבר תעלוז עם חסידים בכבוד תרנן  
על משכבו בשלום, כי כאשר הניעה לאונו רב חשקי הנמרץ לאחוז בחכמה  
או שלח לי ספר הפרדס על ידי אחד מתלמידיו, שמחתו ושמחתו בו, ומשם  
בפקחו עיני לתור לי מנוחה בשאר חיבוריו אחרי שהוא נתבמש בשיבה  
של מעלה -

ד. הרמ"ע ז"ל. - כפי דברי החכם המקובל רבי גדליה בנו של הרמ"ק  
ז"ל - היה נקשר בעבותות אהבה ללמוד הקבלה עפ"י שימת הרמ"ק בספריו  
הנחמדים, בשכלו הוץ והטהור ירד לעומקי כוונת הרמ"ק, וכוון לדעתו  
הטהורה באמרי קדשו בכל סתרי תורת משה, הלא כה דברי הר"ג  
בהקדמת הספר אור נערב להרמ"ק, וכאשר השקה נפשי להתחיל בהגות  
הקונטרס המעולה הזה, ומצאתי את החכם השלם הרמ"ע ספאנו נר',  
בכל בית אבי נאמן הוא, אשר אהב לכתוב לו רובי תורותיו, בהם דבק  
מאד לאהבה, וכבר קדם וזכה בו להגיהו ולהעמידו על מכונו מסכים בכל  
חלקיו עם מה שנתברר לו מכוונת הרב ביאר החבורים הנחמדים מזהב  
ומפז

ומפני רב, וכמ"שפט הזה עשה והצליח גם כן לביאור סדר עבודת יוהכ"פ אשר פירש הרב בדרכי הסוד, ואחזה אנכי אשית לבי לכל פרמי התיקונים והנאוני. קורא אני עליהם שפתיים ישק מילים דברים נכוחים, עכ"ד. הדברים הנחמדים האלה יתארו לפנינו בשרד אמת וברור גדל הכבוד והאהבה אשר ירחש לב הרמ"ע לספרי הרמ"ק, והשנתו הנבנה בכל עמקי סודותיו, וגם החכם והמקובל הר"ד גדליה ז"ל בנו של הרמ"ק, בחפצו להוציא לאור עולם כתבי אביו ז"ל מתוקנים ומונהגים כהלכתם, לא מצא חכם ומבין אחר שיוכל למסור את כתבי הקודש על ידיו, ושיוכל לסמוך על בינתו – רק הרמ"ע ז"ל, אותו מצא חכם ונכון ראוי ומוכשר לעבודת הקודש הלזו – ואשר ידעו לאיש אמונים על ברכי תורת הרמ"ק, ובכל בית אביו נאמן הוא".

גודל תשוקת הרמ"ע ללמוד ספרי הקבלה בכלל – ולספרי הרמ"ק בפרט, נראה מזה שכתבו הרמ"ע הון עצום לקניית כתבי הרמ"ק ולהעתקת הספר הגדול, אור יקר שחיבר הרמ"ק פירוש הזוהר, כאמור בזה בספר מצרף לחכמה (במכתב הרב שלמה שלזל אודות שבחי כתבי הקבלה). החכם כמנהיג עמנואל הזיל אף! והובים אדומים מכיסו לאלמנת מהר"ם קורדיבורי בעד שהשאילה להעתיק ספר א) אור יקר שחיבר הרב ע"ה פירוש הזוהר מלבד הוצאות הסופרים

(א) את ספרי אור יקר בשלימותם אשר נעתקו בעד הרמ"ע ראה הרב חיד"א בבבליאיתיקה של הדוכס מודינא, והם ששה עשר קובצים גדולים כולל פירוש ארוך על זהר ורעיא מהימנא ואדרות וספרא רצניעותא וס' יצירה והתקונין ובסוף פירוש הזוהר כתוב כלשון הזה, גשלת הספר הזה יום ה' ו' לחודש טבת שנת השס"ב ליצירה אני הצעיר דודן יעקב כתבתי אותו להחכם השלם כמנהיג עמנואל ספאנו נרו ה' יוכחו להגות ולדקדק בו לו ולורעו ולקיים בו לימודי וגו' ע"כ. אף הוא ראה העתק השטר שנעשה בין הרמ"ע ובין הרבנית אלמנת הרמ"ק ע"ד העתקת הכתבים וכתוב שם, שהרדית הרבנית שקבלה ר"ן סיקוני (Zeechino) והוא לערך עשר מארק) מהחכם הנכבד הרמ"ע ונהרצית בעד השאר במה שנתרצה בנה הנכון כה"ר גדליה לקבל ק' משניות עם ב' נידושים וחמשים הרמב"ם עם כסף משנה ובוה יהיה פטור הרמ"ע מת"ק סיקוני שנתחייב בעבור העתק כתבי הרמ"ק, ותחומים באשרתא הרב מהר"ם אלשיך והרב משה בכבה"ר ישראל די קוריאל והרב יעקב בי רב, וזמנו של השטר תשרי שנת השס"ד –

הסופרים והנייר, ופה צפת הוגד לי שמלכד האלף ששלח להאלמנה הרבנית  
 'שלה כ' זהובים אדומים למחרתי קארו ועישרים לכהרירי שלמה ועשרת  
 למחרת אלשיך למען ימליצו בעדך' - כה התאמץ הרמ"ע ז"ל להשיג את  
 כתבי הרמ"ק בקבלה למען יוכיח ההבנות ממנו, ולמען ידע הדרך ילך בדרכי  
 הקבלה והמסילה הישרה העולה בית אל, ואמנם מיפעת אור היקר הזה  
 השיג הרמ"ע אורה רבה בכל סתרי הקבלה, ומפרי הפרדס נפתחו לפניו  
 ארובות השמים עד אשר קנה לו שם טוב בספירות העליונות, ולא היה כד  
 ענין בקבלה אשר שנבה ממנו, ואז נתמנה מעדת הגבונים בקהלת וויניציא  
 לדרוש לפניהם פרקים בעניני הקבלה, כאשר יאמר הרמ"ע בהקדמתו לס'  
 פלח הרמון, וראשיהם וזקניהם נקבצו ובאו לשמוע בלימודים הנחמדים האלה  
 ושמו פניהם עלי לקרוא באזניהם שמועה אחת בכל יום מספר פרדס  
 רמונים בדרך קצרה ובשפה ברורה -

ה. בימים ההם זרח אור חדש לישראל אשר בארצות המערב, אז העיר  
 ה' ממזרח צדיק הוא הרב המקובל רבי ישראל סרוק מנה"ק צפת, תלמיד  
 מקיבוץ להאריי ז"ל, אשר נסע במלאכות (ז) רבו לארצות אירופא להפיץ  
 שם את מעיינות הקבלה, וישם אל מדינת איטליא פניו, שם קבע לו בתי  
 מדרש ואסיפת חכמים להשמיע דרשותיו בקהל עם ואנשי אמת החפצים  
 בתורת אמת, המקובל רבי ישראל סרוק בתור תלמוד ותיק להאריי ז"ל  
 מצא נכון לפניו לדרוש ברבים ולהורות דרך ישר בנתיבות הקבלה על  
 פי תורת האריי ז"ל ודרכו בקודש - במקום קבלת הרמ"ק ז"ל אשר נתפשטה  
 בלילות איטליא, וזמנם כן דרשותיו עשאו פרי, ורכש לו שם אוהבים  
 רבים אשר המו און קשבת לאמרו, ונתנו צדק לדבריו ללכת בדרכי  
 האריי"ל בהכמת הקבלה, וביהוד פעלו דרשותיו על לב הרמ"ע אשר נמנה

### בין

(ב) זה לשון הרב שבתי באר בשו"ת באר עשק סי' ע', ומי יאכל בשרי שכני אפתורא  
 דדהבא מחכמת האריי"ל חוץ מהרמ"ע הסבר וקבל וודה אל פיו יעדות דבש האריי  
 שנים רבות כפי הר"י סרוק וזוק"ל אשר בא למדרשו של הרמ"ע כעם האריי רבו -

בין שומעי לקחו, והדברים הנאמנים אשר יצאו מפה קדוש ישראל הר"י סרוק מצאו מסלות בלב הרמ"ע ז"ל דורש החבמה הזאת, אשר עד כה אחז צדיק זה דרכו בקודש בלימוד הקבלה על פי תורת הרמ"ק, ומאז בא הר"י סרוק לאיטליא, וקבלת האריו"ל בידו נקשרה נפשו בה, והבדיל את דרכי האריו"ל מקבלת הרמ"ק ז"ל להיות לו למשיב נפש ולסנולת למורו.

הרמ"ע ז"ל בנודל הבנתו ועין שכלו הוֹךְ והטהור הרהיב עוז בנפשו להבדיל בין קודש לקודש ולשנות את מעמו בלכודי הקבלה עפ"י תורת האריו"ל אשר הציב ציונים וכללים לסודות הנעלמים באופנים נכוחים ומבינים ליודעי חן ומביני בינה, הרמ"ע נתן יתר שאת ויתר עוז לדרכי האריו"ל בקבלה עפ"י התורה אשר הורוהו רבי ישראל סרוק. ובאמת קבל הרמ"ע השפעה גדולה מדרשות הר"י סרוק ומדרכיו בקבלה. (ו) וחכמה רבה נתוספה על חכמתו, ונאמנים בזה דברי הרמ"ע (בהקדמתו לס' פלה דמון), וז"ל ה' צבאות העיר את מורי הר"י ישראל נרו אשר בא מארץ סרוק וקבע מדרשות בכל הארצות האלה בסוד ישרים ועדיין לא זכינו לתורה, וזה סימן יפה בלימודו, שכל החבירים אחרי נסעו קימו בעצמם בחשק נמרץ כי טוב סחרה מסתר כסף, ושלחו אלה (ז) לאלה מהני מלי מעליותא ששמעו מפיו ונמצא שם שמים מתכבד ומתרבה על ידם.

### ולמען

(ג) הרמ"ע מזכיר את שם מורי הר"י סרוק במאמר אב"ח ח"א סימן טו"ב בזה"ל, כך הוא קבלת האר"י זצ"ל מפי מורי הר"י ישראל נרו אחד מגדולי תלמידיו שזכנו להרבה גופי תורה —

(ד) גם הרב הגאון בעל באר שבע נחשב בין תלמידי הר"י סרוק וחבירי של הרמ"ע אשר הקשיבו לקחם מדרשות הר"י סרוק בקבלה, הלא כה דבריו בהקדמת הב"ש, ויש לי עוד דברים בנו אשר קבלתי על פה בלחישא בכלל שאר דברים נבשנו של עולם בפירוש ספרא דצניעותא אשר שמעתי מפי המקובל הגדול מורי כמוהר"ר ישראל סרוק זצ"ל אשר יצא מים על ידי מלך מלכי קבלה הקדוש האלקי הרב החסיד מוהר"ר יצחק לוריא אשכנזי זצ"ל הלא כמה בכתובים במגלת סתרים שלי, וכבר זכו בו רבים ת"ל על ידי החכם השלם מהר"ר עמנואל מפאנו זצ"ל סק"ק מנמובה כי הוא היה הראשון שהעתיק אצלי מכתבת ידו אות באות חיבה בחיבה לעצמו ולאחרים מה שקבלתי —

ו. ולמען שלא להוציא משפט מעוקל על תכונת נפש הרמ"ע, כי בשנותו את מעמדו בלמודי הקבלה מקבלת הרמ"ק דרכי האר"י, ובנתנו משפט הבכורה לקבלת האר"י ולמודיו – נתן בזה אות להמעיט את ערכו של הרמ"ק, ולהטפיל את ערך תורתו אשר עסק בה כל ימיו, כאשר באמת התעוררו אז שלימים וכן רבים וילינו על הרמ"ע על הנאולה ועל התמורה שנתחדשה בהלך נפשו בדרכי הקבלה. ולמען הסר תלונות רבים מעליו הוא מגלה דעתו בזה ומתנצל ואומר, ומעיד אני עלי שמים וארץ כי גם אחרי שזכותי למעום מעט מזער בקצה המטה שירי שירים מרדית האריה מפייה ומפי כתבם של נורי האר"י'ל מקונדרסים רבים ונכבדים ששגרו לי מגדוליהם וחשוביהם אשר בארץ הקדושה במהרה תרוחם, לא גבה לבי ולא רמו עיני להרהר על החכם ז'ל (הרמ"ק) ועל דבריו, כאשר לקחה אזני שמין מרבים מעמי הארץ המהחכמים ולא מחכמה, כי זה וזה לא נתקיים בידם, והמה מתפרצים ומתכסים בשלמתי ויחפאו עלי דברים אשר לא כן, יודע כל שער עמי, שכל ימי הייתי מחבב דבריו בקהל רב בבתי כנסיות ובבתי מדרשות ואמת רב מוכק לי מתוך ספריו ת"ל והייב אני לו מורא וכבוד בשני עולמות ככל שאר התלמידים שצדקו ממני, וזכו לעמוד ולשמש לפניו, אשריו שהיה עמלו בתורה כל שנותיו ועשה נהת רוח ליצרו דילות כימים תמיד, מחלקו יהא הלקי, והמואס בו ובחכמתו ימאסה אלקים, כי משה אמת ותורתם אמת לפי פשוטן של דברי הזהר והנאונים ע"ה לא היתה קריאה בספריהם אשר שנבה ממני" –

ועוד מוסיף שם הרמ"ע ומזנה שבתו הרמ"ק ודרכיו בקבלה ובה יאמר, וכי המואס בדברי הקסחי בפשוטן של מקראות עתיד ליתן את הדין, כי הוא פתח שערי ההבנה אל הפשט אשר לא יכזב, אעפ"י שיש בהן גסתר, כן הדבר הזה כי פתח לנו החכם ע"ה שיערים מצויינים בהכבדת האמת, ומתוכם יוכל כל ירא ה' וחרד על דבריו ליכנס לטרקלין בשמוש החכמים לשמוע בלימודים פה אל פה לא זולת –

ורק איש חכם ונבון כהרמ"ע, איש אשר רוח אלקים בו בחכמה בדעת ובתבונה, יוכל היה להבדיל בין קודש לקודש, ולהבחין בין קבלת

קבלת הרמ"ק לקבלת האר"י ז"ל, ולהרים על גס את קבלת זה האחרון  
הלא כה דברי הרמ"ע ברור מללו, שם להלאה בהקדמתו לפלה הרכון  
„אמנם כי נבדו דרכי הפרדס מן הקבחי כן נבדו דרכי האר"י ז"ל מדרכי  
הספר הזה (הפרדס), ואל תתמהו, כי גם בספר אליהו להרכס ע"ה גם  
בלמודי האר"י ז"ל יש לכל אחד מהם שיטות עמוקות זו מזו עד להפליא,  
וכל ערכך יהיה בשקל הקודש מעין האמור במס' חגיגה בפרקיהן של היות  
הקודש אשר במרכבה שכל הנבדו מחבירו הוא כנגד כל כה שתהתיו,  
וכשם שהוא אכור וגמנע לצרף ולערבב פשטי הקבחי עם הפרדס, אלא  
טוב אשר נאחז בזה, וגם מזה אל תגח ידינו, האי כי ארחיה, והאי כי  
ארחיה, כך אכור וגמנע לצרף ולערבב חכמת האר"י ז"ל לא כינה ולא  
מקנתה עם הספר הזה וכל דכוותיה ועל דבר זה נכרית ברית ולעולם  
קוטטא קאי, קורא אני על החכם ע"ה תורת אמת היתה בפיו ועולה  
לא נמצא בשפתיו" – ע"כ.

כל הרכבים הנאמנים האלה האמורים בהשכל ודעת וכבינה יתירה  
יתארו לפנינו גדל יקר תפארת מעלת הרמ"ע ז"ל ועוצם השגתו בכל דרכי  
למודי הקבלה, ומכל אלה נוכח כצדק כי לא בהפרזה יתירה כנודו הרב  
הישיב מקאנדיא (כס' מצרף לחכמה), רבן של כל מקובלי ארצות המערב  
וכן שמו אשר יקראוהו נאמת, כי כן היה הרמ"ע גדול מרבן שמו, והוא  
היה הראש והראשון אשר נמס את פרחי תורת הקבלה בארצות המערב,  
והפיץ את רוחה בגלילות איטליא. הוא אשר דברנו בראש כאמרנו כי  
הימים האלה היו ימי הנצחון לחכמת הקבלה, זאת אוכרת אחרי ימי  
גדודים רבים אשר סבלה הקבלה על שדה התפתחות הלמודים, עלתה  
בסוף על גרם המעלות והשלימות בתקופת הימים ההם, הם ימי שני  
היי הרמ"ע ז"ל, אשר התגוסס לתהלה בראש מקובלי ארץ איטליא, ומכל  
אשר הוכחנו בזה עין בעין נראה כי ההשגחה העליונה הקיבה את הרמ"ע  
להיות מלאך מושיע להקבלה, ומאת ה' היתה זאת להראות את עם  
ישראל ושירי התורה יפעת אור הקבלה ותפארתה על פני כל החכמות  
והמדעים – כי בהררי קודש יסודתה, ויש ה' צבאות נקרא עליה.

הרמ"ע



## פרק שני

א. הרמ"ע ז"ל. נודע בשמו הטוב רבינו מנחם עזריה מפאנו.

ונקרא עוד הר"ד עמנואל \* מפאנו. ואו הר"ד מנחם עמנואל מפאנו. על שם עיר מולדת בית אבותיו עיר פאנו (Fano) אשר באיטליא הכרדינה, ומן המשפחות המיוחסות לבישראל הם השרים והבנים בני פאנו. נולד לפי הערך בעשרת השנים הראשונות למאה הרביעית כאלף השני.

אביו רבי יצחק ברכיה היה נצר מנוע ישרים, ומיקורו היהודים למשפחת פאנו, הן זה פרי צדיק וזאת ברכתו מאת ה', מנוע קודש ומנועי נאמנים יצא הרמ"ע ז"ל. כמו אבותיו כן גם הוא נתחנך על ברכי התורה והחכמה מיום עמדו על דעתו תמך אשוריו במענלי חכול, וכפר התורה לא מש מפיו, שמש הלמודי חכמים, הקשיב לקח מפי גדולי ישראל אשר התגוססו אז במדינת איטליא מקור החכמה והמדע, עד כי רכש לו ידיעה רבה בכל מקצועות הלימודים, והי' שלם בכל המעלות ומדות טובות. שמו חכמים בתלמידים.

נוסף על יחוסו לבית אבותיו, היה חתנו של הגאון הצדיק והגדול רבי יצחק פואה ממנוכוב, מגדולי רבני איטליא בעת הזאת, ומרי דאתרא בכל הגליל. תוקף גדולת הר"י פואה והדרת כבודו נודע לשם ולתהלה בכל קהלות איטליא לגאון ולתפארת כאשר נראה מתוכן דברי ההספד אשר

(א) הרב חיד"א כשה"ג ערך אור יקר העיר על זה שנקרא הרמ"ע בשם עמנואל, שהוא כינוי לשמו מנחם שנקראו בלשון העמים מניאל, אך שמו העצמי היה מנחם, אולם איך יפתר לנו מה שנקרא הרמ"ע בפי כל חכמי ישראל בזמנו בשם הר"ד עמנואל, כמו בהרשי"ק ב"ב דרשות דרוש ה', וכספר מצרף לחכמה וכו', גם מה שזוהם הרמ"ע את שמו בפיוטיו הנדפסים במעייני שחר למהרא"ב ממדינת בראשי החרוים בשמו הטוב, מנחם עזריה עמנואל. שמשמעותו ששליש שמות היו לו כאמת, וגם על שער הכפר עשרה מאמרות עם פי וואל משה (אס"ד הקד"ש) נקרא עליו הרמ"ע בשם, הר"ד מנחם עמנואל. —

(ב) לשון הר"ר יצחק בר' מרדכי מפולניא תלמיד ותיק של הרמ"ע בהקדמת שו"ת הרמ"ע אשר הו"ל בחי הרמ"ע בויניציא ש"ס.



אשר הספירו בהלכה אוהבו ורעו הרב הגדול רבי שמואל יודא קאצנעלינבונן  
 ב"ב דרשות, הדר"ש החמישי, וזה לשונו שם, כולנו מאמינים בני מאמינים  
 ומזרזים מאד במצות ההספד של כל ת"ח, ומה כמהר"ר יצחק פואה זצ"ל,  
 שהיה שלם בתורתו, שלם בחכמתו, שלם בחסידותו, שלם במדותיו  
 התרומיות, וביתו היה פתוח לרוחה לכל עובר ושב, ראשון לכל דבר  
 שבקדושה ולכל צרכי הקהלות הקרובות והרחוקות, כעפו וכממונו, עד  
 שנוכל להחליט עליו באמת כי זה שנים רבות לא נמצא בכל גדידות אלו.  
 איש רשום דבר הדור תורה ונדולה במקום אחד כמוהו, וכל זה גלוי  
 ומפורסם בכל גדידות איטליא, ולי בפרשות, אשר על זה כוונתי בנושא  
 (הדרוש) שהתחלתי בו כי ידעתיו וכו', לי בפרט ראוי להוריד דמעות  
 ולהתחמם בהספד הנאון הנפטר הזה, כי אני ידעתי חכמתו המפוארה  
 ושלמותו הנפלאה — עכ"ד. ומה נפלא לראות את יקרת ההתייחסות של  
 הרש"ק אל הנאון הר"י פואה בדבריו שם, איך שהוא מתפאר וכתיימר  
 בכבודו, שגדלה אהבתו אליו — ואהבה רבה אהבני — ושזה כוונתי בנושא  
 הדרוש כי ידעתי וכו' כי לו נאה לדרוש ולספר בשבח הנאון הצדיק  
 והגדול הר"ר יצחק פואה זצ"ל, ועוד מוסיף שם בסוף הדרוש, וסופר ומונה  
 שבחיו, ושלמות מדותיו התרומיות ומלאכותיים עצמו מספר, לאיש אשר  
 אלה לו, ראוי לנו לספור במר נפש על פמירתו, כי גדלה האבידה לדורו  
 עד מאד, ותהי זאת נחמתי בקצת, כי הנאון הנפטר ז"ל גועו בארץ יהלוק  
 כי

(ג) גם הרב הגדול החכם השלם דורש טוב לעמו רבי יהודא מוסקאטו, הקדוש דרוש  
 אחד בספרו נפוצות יהודא בתור הסדר כבוד על פטירת הנאון והגדול הר"י פואה, הוא  
 דרוש ל"ה הנקרא בשם, צל שדי" תחלתו בזה"ל, כי קנאת חמת מות אשר נסתה כף רגלה  
 לדרוך על במתי יחירי סגולה שרים ונכבדים — לקחה ממנו בחזקה הסאור הגדול גברא  
 דבא נודע בשערים שמו כמהר"ר יצחק פואה זצ"ל ועל כן באנו ונאספנו אל מקום זה  
 להתעורר כראוי על מרגליות טובה שאבדה ממנו, כי אותו ראינו צדיק והגון לתהלה  
 לשם ולתפארת. ע"כ — ומה נפלא לראות איך שני הגאונים הדרשנים מהרש"ק ומהר"ם  
 נתכוונו לדבר אחד לבנות את יסודי ההספד על גושא הפסוק כי ידעתיו לטען אשר יצוה  
 את בניו וכו' — והוא עדות נאמנה על יקרת רוח הר"ף ז"ל ועל שמו הטוב בגלילות  
 איטליא.

כי השאיר אחריו ברכה, זרע ברכה, הבנים בניו, ובראשם האלוף כמחיר  
הזקיה יציו וחתנו אשר היו לו כבן החכם השלם כמחיר עמנואל  
יציו אשר ימלאו מקום הגאון וציל בהכבדה ובהסודות – עד כאן  
דבריו היקרים.

כל דברי הרש"י אלה יתארו לפנינו בשרד אמת, פרישת גדולת הר"ף.  
והדרת כבודו, ומכלל דבריו נשמע כי גדול כבוד הרמ"ע בבית חותנו אשר  
היה בית וועד לחכמים, ותורה ונדולה במקום אחד התלכדו והתרכזו, והוא  
שעמדה להרמ"ע לשקוד במנוחה ובנפש חפצה על דלתות התורה והחכמה  
ולרכוש לו השנה רבה בכל אופני הלימודים, ולקנות לו שם מוב  
בכל הארץ.

הרמ"ע חלק כבוד ויקר לחותנו הגאון וצ"ל, ומוכיחו לשבח בתשובותיו  
סימן ל"ב בתשובה לחכם אחד כד"ן מ"ס ש"לנו וז"ל, לא מהיותך מפליג  
בשפלות רוח כדרכן של חסידים, ולא מכבוד והדר תעטרני יותר מלמודי,  
תסתמנה מענותי בדבר שאיבת מים למצות אשר דמית לחלוק על מורי  
המי נרו, שאילו אנו מחמירין והוא מיקל אליו ראוי לשמוע דברי אתרא  
הוא בכל הנליל, וכל שכן במה שהוא מחמיר ונמוקן עמו שחובה עלינו לחוש  
למבא, ועוד שהרי כל בני פירר"ה וויניציא הודו לו – כן מצאנוהו בתום  
שם בסימן פ"ז בזה"ל, השוכן בנכורות שלום, ישום שלום רב על ישראל ועל  
רבנן ועל תלמידיהון, ויתן בלב המנ"ש לשמוע לדברי רבותיו ויקרבהו –  
יצחק פואה בכמה"ר וורדימוס וצ"ל –

ג) ניסיו של הרמ"ע ה'. המה העמודים שלשה אשר ארצות איטליא  
נשענות עליהם, כל הבא דרך אולם שער פתחיהם, יצא יצוא ומברך,  
אשרי העם שזכה לו ענותנים חכמים ג"ח שלשה המה ממיכי צעד, הראשון  
עצום ורב חכם השלם מוה"ר חזקיה נרו ה' מחזיק בתורתו ובממונו ידיים  
רפות

ה) לשון הר"ר יצחק ב"ר מרדכי בהקדמתו לשו"ת הרמ"ע. ושם נותן תודה להרבנים:  
בני פואה ניסיו של הרמ"ע אשר עזרוהו להדפסת הספר הזה.

ה) נזכר בשו"ת הרמ"ע סימן פ"ו ועל התתים שם, "חזקיה בכמה"ר יצחק פואה" –

רפות, אמצעי שלם איש חיל רב פעלים הנדיב והלר וורדימוס שמשון נרו עושה צדקות בכל עת ובכל שעות היום לא ייעף ולא ייגע, אין חק יתבוננו, שדוש על כולו איש משכיל שיר ידידות כמר דוד הננאל נרו, כל רואהו יאמר יברכהו האל, כי מברכותיו יברכו כל זרע ישראל בני המאור הגדול מזהרר יצחק פואה ז"ל – הלא המה ראשי אלפי ישראל מיקרי היהודים תושבי ארץ איטליא, יפה נוף, משפחת פאנו – פואה, שרים ונדיבים, חכמים וצדיקים, תורה וגדולה במקום אחד היא משפחת אדוננו הרמ"ע ז"ל, לכבוד ולתפארת.

**ב.** הרמ"ע ז"ל, תלמיד הרב הגדול רבי ישמעאל חנינא מוואלסמונטז מנדולי רבני פירארה וראשי חכמי התלמוד במדינת איטליא, והרמ"ע מזכירו לשבח בתשובותיו סימן קכ"ב בזה"ל, זו הוא השיטה הנכונה וקלטה מורי הר"ר ישמעאל חנינא נרו אשר ידעתי דמהדרן ונהירן שמעתתיה מוכא – גם מזכירו שם סימן קכ"ג, כפ' שנה לי מורי ורבי מובהק הר"ר ישמעאל חנינא עוד מזכירו במאמר חק"ד ח"א פ"כ, ועוד שם באיזהו מקומן בספריו בכל פעם בשם התואר, מורי ורבי מסקור נאמן זה שאב הרמ"ע רובי תורתו ומבאר מים חיים הוצק עליו פי ים התלמוד –

ויותר תלמד מפי רבו, למד מספרים, מספרי התלמוד והפוסקים ששקד עליהם בשקידה רבה, והאירו לפניו דרך אמת בתורה והוראה, ולבד ראש כשרונותיו הנעלים ועין שכלו הוף, עזרו לו הרבה על דרך עיונו, להשתלם בלימודים ולרכוש לו ידיעות מועילות בכל אופני החכמות, וביהוד בהכמת הקבלה חמדת נפשו וסגולת לבבו, ו, לא הניח דבר גדול ודבר קטן אשר לא שם עין שכלו המהור עליו ללכנו ולצרפו כפי האפשרי, ותרב חכמתו כהכמת בני קדם אשר ידע בטבעיות ובלמודים בתבונה ובפלוסופיא, גם

את

(ו) ובספר פחד יצחק אות ה' ערך חליצה נמצא מסק מהרב זה ושם הוא חתם א"ע בזה"ל, נאם הקטן ישמעאל חנינא בכמהור"ר מרדכי הרופא מוואלסמונטז, פה פירארה יכ"ו אוטיברו של"ג לפ"ק, גם הר"ב בעל שו"ת באר עשק סי' נ"ז וע"ה מזכיר להרב זה וקראו בשם כהר"ר ישמעאל חנינא מפירארה רבו של הרמ"ע זצוק"ל.

(ז) לשון הר"ב החכם הרופא הר"ר יהודה ליב ב"ר שמעון כפ"פ בהקדמתו לספרו יד יהודא פירוש מסקין על מאמרי הרמ"ע הגדפס כפ"פ בשנת תנ"ה בשם אבותו מהורות –

את המזב מהם קבל וסבר אפין להבין ולעמוד בו על כל נגזי התורה ועל דברי רז"ל —

בימי עלומיו אנו נוצאים את הרמ"ע בויניציא, שמה התרועע את דבמי העיר הנכונים והמקובלים, והשתעשע עמהם בלימודים, בהיותו כבן שלשים כבר יצא מוניטון שלו בעולם האצילות, והרב רבי יוסף קארו שמע את שם הרמ"ע ז"ל בעודנו כאבו רך בשנים ואב בחכמה, ואז עשה אותו פקיד על הדפכת ספרו כסף משנה אשר הדפיסו אז בויניציא (שנת של"ד), והרב ב"י מסר את כל סדר ההדפסה להרמ"ע ז"ל אשר הכירו לאיש תבונות ובעל כשרונות מוכות ומועילות, מוכים היו הימים האלה להרמ"ע, במנות שולם והשקט בילה את ימי עלומיו, וכשמן תורק יצא שם כבודו בכל הארץ, כי הוא איש מורם מעם, גדול בתלמוד ונבר חכם בכל הלימודים, ואף כי לא נבחר ככתר הרבנות מעולם, ולא מצאנוהו יושב על כסא התוראה מטעם איזה קהלה, בכל זאת שמו המזב הלך לפניו וכל קהלות ישראל סרו למשמעתו ואל תורתו ייחלו.

ג. עד כמה היה נודע שם הרמ"ע ז"ל — גם בימי עלומיו — לאיש נכבד ובעל בעמיו לאיש תבונות ויקר רוח — נראה מהמכתב היקר אשר ערך אליו הרב הגדול החכם השלם רבי אברהם ח' מנחם כהן פורטו, בדבר הספר מאור עינים מהר"ע מהאדומים אשר יצא אז מבית הדפוס במנטובה שנת של"ד, ואשר התגלות המאור הזה הסב השיכה והתנגדות עצומה במחנה העברים המאמינים, הרא"ם כהן פורטו בהיותו אז רב בקרומונה מצא נכון לפניו להעיר את אזני רבני איטליא וחכמיה על הסכנה הכרוכה בעקב העיון

בספר

(ח) רבי אברהם מנחם כהן פורטו, נולד בסוף המאה השלישית לשישי. הוא היה חכם גדול ורופא מופלא, גם היה מדקדק גדול — ראשית ימיו בילה בעיר וויניציא, שם הדפיס את ראשית בכורו הוא ספר, צפנת פענח — על תלמוד ידעת ערוכת כתבי סהרים ואגרות נעלמות (ויניציא ש"ו). בשנת של"ד נקרא מקהל קרומונה לשבת שם על כסא הרבנות, שם חיבר והשלים את ספרו הגדול, מנחה בלולה פירוש התורה, והדפיס בוורונה שנת שנ"ד ואמנם לא ארכו לו הימים בקרומונה. כי ברח מחמת הגירוש שהיה אז שם — ונתיישב בוורונה, ושם נפטר בשנת שס"ד — תנצב"ה.

בספר הזה, המלא הקירות חפשויות וחתיכות תחת מוסדי הו"ל, והשבון בריאת העולם, מוויניציא עיר הראשה, יציא אש קנאת ה' צבאות, וכל חכמי איטליא נוערו יחד לאסור את העיון בספר המסוכן הזה, וגם הרא"ם כהן פורטו אשר היה נודע לאיש אמונים וצדיק תמים יצא על שדה המערכה במלחמת מצוה זו ושלח מכתבים נלוים לכל גדולי חכמי איטליא, והעיר את אונם לתת את ידם על פסק האיסור, אסף אסיפות, דרש ברכים, והזהירם למשוך את ידיהם מהספר הזה – וגם הרמ"ע ז"ל – אם כי היה אז עוד אכרף רף בשנים ואב בחכמה, בכל זאת כבר היה מפורסם שמו המוכר לתלמודי מצוין ומקובל גדול לאיש זך הרעיון ובעל דעה ישרה, צחה וברורה, איש היודע מה לקרב ומה לרחק, ובהיותו מיקרי נבוני וויניציא, וטובי עיר מנמוכה – פנה אליו הרב הרא"ם כהן פורטו במכתב גדול ויקר הערך ע"ד התרמת ספר מאור עינים הידוע, ומכאן לו בארוכה את כל תוקף ההתנגדות שיש להספר הזה למסורתנו ויסודי אמונתנו, ואמנם גם הוא היה בתוך הבאים על החתום אחרי אשר ראה ונוכח אל נכון כי צדקו דברי האגרת, והדברים יוצאים מקירות לב נאמן וכי חסיו הנאון השד והגריב רבי יצחק פואה היה הראשון לדבר קדושה וכירר את דעתו המהורה בענין הזה באגרת הנאונים וגוירת ראשי עם קודש קהל וויניציא – וכאשר עיני הקורא יחזו מישרים בהאגרת היקרה הזאת.

שר וגדול האלוף והשוע כמה"ר עזריה מנחם מפאנו יצ"ו.  
שלום למעב"ת.

הן הקריבו לפני השירים הקצונים והאחים ט) קרמוני יצ"ו אגרת אגרת  
גורת הנאונים וראשי עם קודש ק"ק וויניציא יצ"ו, סבוב דרוש הספר, אינו  
נותן אמרי שפר, קראו מחברו מאור עינים ע"ד מני נהור, כי כן השכים  
ואין

ט) הם האחים החכמים המופלאים שרים וגנדיים למשפחת כרמי, הושבי קרמנא  
ונשואי העדה, והם אשר עוררו את רבם הרא"ם כהן פורטו – לדרוש ברכים, ולצאת  
במחאה נגד הספר מ"ע. –

ואין נוגה לו, ותוכה רצוף כל תוקף אשר נעשה בדרוש הזה עיי' הטאן והשר חמיו יצ"ו אשר היה ראשון לדבר קדושה באלה, ומאחר עמדתו על אפרק לעקוד דירתו מן המקום ההוא (כאשר על דעתו לא ארשע כבר גלוי וידוע למעב"ה). אמרתי אני מרס אמלה הנל משמה לזכות את הרבים, מן ח"ו ילכדו וינקשו ברשת ממן המחבר ההוא, לאשר כי זה כל האדם להיות נפתה אחרי החדושות, ומה גם עתה אלצתני והציקתני אחרי רחמי היות ערובה העיסה, מאחר כי המחבר ענה בו לאמור דין הגיון לי, עוד מעט ואיננו ונהפך לאיש אחד בתה עולמות ומחריבן, אמרתי אני הלוא דבר הוא, אחרילש ואתאפק בעצם ומהות הדרוש אשר ח"ו יהיה יסוד בגין בראשית ברא אלקים, ומשורש נחש הקדמות יודע מעב"ת כמוני פרוי שרף מעופף מקעקע ניצת ויסוד אבן פינת הראשה לכל יסודי תורתנו הקדושה תלויה עליה, בכך בשבת פ' אחרי מות ד"ש דרשתי לפני ק"ק קדמונא יצ"ו, ונרשאי היה גורל אחד לה וגורל אחד לעזאזל, בחברי אדיו מענינו של יום משנת כל ישראל יש להם חלק וכו', ואלו שאין להם חלק וכו', רבי עקיבא אומר אף הקורא בספרי חיצונים, ומכלי היות למשא למכ"ת לא אשמיענו כעת פרשות דברי. אף הייתי לפני הק"ק כמזהיר ולגלות להם מומי הדעת הנפסד ההוא אשר הן לו יהי כדבריו (חלילה וחס), לא יגיע לנו ממנו תועלת, רק לאבן נגף ולפינת מכשול בתת רשם מה באמונת החדוש כאשר בפיו מלא לאמור בעל הכוזב במאמר הראשון, הלוא הוא לתת הרב ח"ו ביד בעלי הקדמות, אשר כבר למדנו הרב המורה לצדקה אשר אין להם מופת, אם כה יאמר לאיש מאומנתו כמה מספרך לבריאה, אף הוא אמריו ישוב, ה' אלפים ש"ל"ד. ואם אז יענה אל איש עברי אימה במספר ההוא בתוספות או גרעון, אז יתפאר עלינו באמונתו מאחרי זה יאמר ככה וזה ככה.

הן אלה אחד מני אלף לרוב הנזקים יגיעו מהאמונה הזרה ההוא אחרית ואתאפק כי ח"ו ירבה פסול בישראל, כי כל הנימין מיום התהילו הנאונים המספר הזה יהיו נימין מוקדמים, ומכ"ת יודע כמוני דגש מוקדם פסול ואם נשאת תצא, על כל הדברים האלה ונוסף עליהם כהנה וכהנה, אמתית והזהרתי לבני הק"ק ההוא לכל יקראו מעל הספר ההוא, עד אם

האלופים

בית 2

האלופים ממנוואה יציו, אשר עליהם הושלך היהב, יעברו עליו לראות  
 הטוב הוא אם רע, ה'יש בו עץ פורה שורש ראש ולענה, ואז נודע אחד יהי  
 לה' ונורל אחד לעזאזל, והעובר השמעתיו הוות דינו כקורא בספרים  
 החיצונים, דהרי אפילו ספר בן סירא, אליבא דרב יוסף דאין בו דבר מינות.  
 רק מן דברים של הבל ושל מה בכך כלל אותו בספרים חיצונים, בן בנו של  
 קצו הספר אשר אנחנו דנין עליו. אמת כי לא ירדתי לפסנות יתר פרמי  
 הספר, אשר על פי השמועה שמעתי היותו מתרועע בדברי חול, כי  
 כן לא ראיתיו עד הנה, אכן הדרוש משנות הבריאה, הודאת בעל דין  
 היתה אצלי, כי כן בהיותי במנוואה תמיד לחש באוני הדבר הרע הזה.  
 ולהיות כי שמה הקול נשמע, אכן מבין מי יצא לא ידעתי, כי הגאון  
 אשכנזי יצו ספר בשבח הספר, כי על כן השמעתים כי מעלת וכח  
 האשכנזי עדיין לא הגיע לקריאת החלק השלישי הנקרא ימות עולם, אשר  
 שמה ינוח גורל הרשע, ובאולי וכלי אולי בהגיעו שמה גם מעלתו יאמר  
 דון לא הגיין לי, ובהכירי בני קהלי יצו היותי מדבר על אוון שומעת.  
 והיותם סרים לשמעת, לא יצאתי עמהם לקראת נחשים ולנזור נזירות  
 על קריאת הספר, ובפרט כבלי היות האיש הגאון אשכנזי בביתו, כי כן  
 במקום גדולים אין מדרכי לפסוע על ראשי עם קודש, אכן מדבחה-אני כי  
 בהערה נרידא הזאת, כל בני הגליל ימשכו אחר ידיהם מן הספר ההוא.

עם כל אלה כבוא דבר מכ"ת א"י כל יהכרו פה עמנו תריסין וחשפון  
 זרועם עד הפרק לקדש שם שמים ברבים, ומבלי נשוא פני איש להיות  
 נמנה עמדי דנזור אומר על הספר הנזכר, כי על כן לתשובתו הרמיה בצפייתו  
 מצפה, ולא אסור סמכותו ימין וישמאל, והגנין משתחזה אל הדרת מכ"ת  
 אפיים ארצה ואומר יחי אדוני המלך דעולם.

קדמונא יום א' י"ג למב"י של"ד לפ"ק למנין האמיתי.

(א) .....

(י) בלי חפונה כונתו על הגאון ר' אלעזר אשכנזי ז"ל בעל מעשה ה' ויוסף לקח.  
 (יא) אם אמנם חסרה פה ההתייחסות של בעל המכתב — בכל זאת ברור הדבר כי מיה  
 דרא"ם כהן פורטו יצא המכתב הזה, הוא יוצרו והוא מוליכו — כאשר העיר כבר על זה  
 החכם

המכתב הזה – הכתוב בשנת ז'ל"ד – מאת אחד מחכמי איטליא ד'מפורסמים, והערוך במוב מעם והדרת כבוד – אל הרמ"ע אשר כנראה הגיעו ימיו אז לימי כח – המכתב הזה, מפין אוד בהיר על פרשת גדולת הרמ"ע ותפארת כבודו במדינת איטליא גם בימי עלומיו – כבר אז לא העלימו מלפניו גדולי איטליא מכל הנעשה והנשמע במחנה החוקרים העברים – דעת הרמ"ע היתה נודעת לדעה זכה וטהורה. דעת הרמ"ע היתה דרושה לכל הפציהם, ואף חזת דעתו הפתורה ייחלו, להוציא כל דבר משפם אמת למענהו.

ד. נחזור לעניננו ונשיב לראות את פעולת הרמ"ע ויקר ערכו בשבתו בוויניציא בימי חרפו, ואז נראה את הרמ"ע היותו עסקן ועושה סדדים בקהלות איטליא, באהבתו תמיד את הסדר המוב והמועיל, יסד חברות מועילות ותכבדות בקהלות וויניציא ואשר הוא היה לראשם יב ומנינם, גם תיקן תקנות בעניני התפלות ונוסחאותיהן, והוא אשר קבע סדר התפלות לקהלת איטליאני, כנראה משורת שלו סימן כ"ה. אני מנעתו במקמי שלא יפתח ש"ן בלשון המשנה דמוק תמיד השיר שהיו הלויים אומרים וכו'.

בר"ח

החכם ד"ק, שאין להטיל כפך כהחלטה זו, וכאשר העירני בזה ידי'נ החכם יוסף ירא ס"ם מפירארה – אף הוא הוסיף מפי החכם ד"ק. כי הרא"ם כהן פורטו אחרי שראה שהר"ם פרובונצאלי, והר"י מוסקאמו עומדים לימין האדומי, – חזר גם הוא מדבריו הנמרצים במכתבו זה שהביע נגדו בדרש על שתי הגדולות – אולם אין זה ענין לכאן, ולא פה המקום לחקור כמה מן האמת בהשערה זו, וכבר הרכה דברים בזה סופר אחד בוסניני בתולדות הר"ם, שדחק עצמו לגלות מעליו חרפת האדומי, ולהטות את מאוני הצדק לזכותו. על פי רוחו והגיגתו הוא, וכן לא יעשה.

יב) וז"ל הרמ"ע בהקדמתו לפלח הרמון, כשעה שהיו מכניסים חברים מקשיבים לקול' שלמים וכן רבים בימי חרפי בוויניציא עיר גדולה של חכמים ושל סופרים שחם הרהיבני ובמקום גדולתם הפליגו התמידו ענותנותם לעיני כל ישראל כי ראשיהם חקניהם נקבצו ובאו לשמוע בלמודים הנחמדים האלה ושמו פניהם עלי לקרוא באזניהם שמועה אחת בכל יום מספר פרדס רמונים בדרך קצרה ובשפה ברורה שימה בזיהם כסלח ותבלין כי היכי דלא תהוי כהלתא בלא מעמא –



בר"ה למוסף ומנחה סדרנו ברכי נפשי גדלת מאד עפ"י המדרש הנעלם.  
וקבענהו בסדר שלנו. — והרשינו לעצמינו לתקן בביהב"נ סדר קבוע לרבים.  
ע"ש — ועל ידו נתפשט המנהג לקום באשמורת בכל יום ויום ולהתפלל  
פליחות, כעדות תלמידו הרא"ב ממדינא (במעירי שתי) וז"ל, והראשון לדבר  
שבקדושה זו היה מורי הנאון מפאנו ז"ל שהוא בבתורתו התחיל להנהיג  
בוניציא בק"ק איטליאנו יצו לקום באשמורת, ואחרים החזיקו הרבה  
יחידים מקהלות איטליאה. — (עין שירת הרב"ע סימן ע"ט).

אמנם כקום מטרו של הרמ"ע ועיקר מושבו היה בעיר ממונכת מקום  
שבת חותנו הנאון והשר רבי יצחק פואה, שם נמה אהלו של תורה, וזה  
המקום אשר אנה למושב לו, בשבת הרמ"ע בממונכת עד מהרה יצא שם  
תפארתו לשם ולתהלה — כי הוא איש מורם מעם וכי אין חכם וגבון כמוהו,  
ומלכד עשרו במצבו הרחני בתורה ובחכמה ברעת ובתבונה — היה גם עשיר  
במצבו החומרי, וחי חיי מנוחה ואושר, הן ועושר היה בביתו שלום וברכה  
בהיכלו, ובארמונותיו כבוד ואמר טלו, ככל אבותיו הנדיבים והצדיקים  
אהב גם הוא לעשות צדקה וחסד, וביתו היה פתוח לרווחה, וועד יי' לחכמים  
מעשרו הגדול האציל הון רב לאסיפת ספרי חפץ וכתבי יד יקרים, והי'  
עוזר בחומר ורוח להוצאת ספרים יקרים יי' ולגלות שפוני ממנו קודש מאוצר  
כתביו

(יג) וכתב הרב דוד קונפורטו בספר קה"ד, שסיפר לו הרב כמהר"ר ירמיה קארז וז'ל  
נכדו של הרב מהר"י קארז ז"ל, שבהיותו בחור כשהלך בגלילות איטליא והלך לממונכת,  
נתאכזר בביתו של הרמ"ע ועשה לו כבוד גדול מפני זקנו הרב ז'ל וסיפר לו עור שהי'  
חסיד ומקובל ומראה דמות פניו היה דומה למלאך ה' ע"כ —

(יד) עפ"י כתב יד מאצרות ספרי הרמ"ע נדפס הספר קול בוכים הכולל פירוש על  
איכה מהר"י ו' שועיב והר"א גלאנטי ז'ל — בוויניציא שנת אשפ"ח — וכן כתוב על  
השער, הספר הזה היה כמס וחתום באצרות האלוף הרמ"ע נרו מפאנו זי"א — וכן  
הוא בהקדמת המדפיס החכם יצחק גרשון, חנה באהי במגילת ספר כתוב עלי מנחה  
הוא שלוחתה אלי מן האלוף ירמיה הרמ"ע נרו מפאנו להדפיס — וגלוה לזה בסופו מאמר  
קצר מהרמ"ע — אשר הדפסתיו מחדש בסוף מאמר הנפש, כן גם הספר תוכר דבורה מהרמ"ק  
נדפס עפ"י כת"י שהי' ביד הרמ"ע כעדות הר' משה בסולה בראש הספר שם וכה דבור  
ישמח מכה במחנה מוכה היתה גנוה בגנוי אדוני המלך הרמ"ע נרו ונתנה לי לזכות  
את ישראל על ידי זכות הרבים הלוי בו.

כתביו - הקדושים, ובפרט ספרי הרמ"ק ז"ל אשר בהן היה כל חי רוח ונפשו קשורה בהם, לקניית כתביו הקדוש כל הזנו ואזנו, כאשר בארנו בפרק הראשון שבזכו אלף סקונו להעתקת ספר אחד יקר מהרמ"ק עיי"ש - כן גם להשגת כל כתבי הראשונים לא יבצר ממנו מאומה - ורבות עמל וטרח להשיג כל ספרי חכמה ומדע בכלל וספרי קבלה בפרט.

ה. הרמ"ע ז"ל הרבין תורה בישיבה, וקבע עתים לתורה בבתי מדרשות בישיבת תלמידים ובחברת חברים מקשיבים לתורת אמת, גם האציל מרוחו בתורת הקבלה על תלמידיו הנבונים החביבים לו, וקרא באזניהם שמועה אחת בכל יום מספר פרס רמונים בדרך קצרה ובשפה ברורה. מיקרי תלמידיו נודעים לנו הרב תהסיד והמקובל הרב אהרן ברכיה ממדינא בעל ב' מעבור יבן, והוא קורא את הרמ"ע בשם "מורי" וכתיימר בכבודו, ומזנהו הרב תהסיד המקובל רבי אלעזר נחמן פואה מריניו, תלמידו ואיש סודו של הרמ"ע בעל ספר מדרש בחידוש על הגדה ש"פ וס' גורן ארנון, ושלישי על כולם החכם והגבון רבי יצחק ב"ר מרדכי איש פולניא, ואותו אהב הרמ"ע מאד ונפשו קשורה בנפשו בעבודות אהבה וחיבה יתירה נודעת לו לקראו בשם "ידידי האלוף" הוכא שמו המוב בשורת הרמ"ע סי' ס"ה בזה"ל, "שאלת ממני ידידי האלוף יצחק ב"ר מרדכי לכתוב לך את הדברים שנאמרו בישיבתנו יום אשר עמדת אצלנו, והיה עסקנו במשנה דפיק המוכר פירות, והגני מפרש בקיצר ברור למצוא חן בעיניך וכו'" - כן מזכירו הרמ"ע לתהלה בראש הקדמתו לספרו פלח הרמון אשר הוא עוררהו להוציאו לאור הדפוס ולזכות בו את הרבים, ובה דברי הרמ"ע שם, "שככה השביעני ידידי האלוף יצחק ב"ר מרדכי איש פולניא, הוא תלמיד הותיק הדורש טוב לעמי, נבחר במלחמתה של תורה ובדבורי התוס', על כל בני גילו עשר ידות וכו' ובא מקצה הארץ ירכתי צפון לשמוע את דבר ה'". אחרי שאמר ונעשה רצונו לא היה דבר חכמה אשר לא הראתיו בלימודי - ואמנם כן היה רבי יצחק ב"ר מרדכי בכל בית א' הרמ"ע נאמן וסר למשמעתו, והוא

(א) בה דברי תריב"ם בהקדמתו לשו"ת הרמ"ע, ותשאני רוח ה' בגלילת אישליא ואשמעה אתה קדוש מרבר וחיללים מנבר במשנה ונמרא שמעתתא וסברא ולו בכל חכמה עשר

והוא אשר מרח ועמל והביא לדפוס את תשובת הרמ"ע בעזרת הרכנים: והסגנים בני רבי יצחק פואה ניכיו של הרמ"ע כאמור בהקדמתו לשו"ת הרמ"ע עיי"ש. וכן הוא חותם בחתימת הכפר, אמר המדפיס יצחק, ברוך ה' הגותן ליעף כח, אשר עזרני לנמור המלאכה מלאכת הקודש החבור שחיבר מורי ורבי החכם השלם מנחם עזריה יצ"ו מפאנו" — ע"כ. גם הרב רבי משה קאזיס. מיוחס לתלמיד הרמ"ע, וכתב הרב חיד"א (בשח"ג שדך הר"ם קאזיס) דהווי נפקין זקוקין דנורא מפומיה דהגאון מזהר"ר משה קאזיס לפומיה דרבו הרמ"ע ז"ל —

ו. מבני הרמ"ע נודע לנו שהיה לו בן חכם ושמו רבי יצחק, והיה גדול בתורה בחכמה דומה לאבותיו. והר"י בר מרדכי תלמיד הרמ"ע מזכירו לשבח בהקדמת שו"ת הרמ"ע כזה"ל „ועוד כהנה וכהנה יזכנו ה' לראות מבנו הגדול נר"ו, ועל המוב יזכר שמו כי הוא יניק וחזים אברך גמור וסביר ודחיל תמאין: ועוד שם בחתימת הכפר מזכירו בלשון הזה „וגם ברוך יהיה בנו הגדול החכם מהר"ר יצחק יצ"ו, אשר דבר נ"ב בחבור אביו נכבדות, וכונתו בזה בל"ס על הגהות הגוססות בפנים השו"ת כאמצעי הדבור שהם מהרב יצחק בנו הגדול של הרמ"ע ז"ל". עוד ידענו שהיה להרמ"ע בן חכם ושמו רבי יברכיהו ב) —

רבי

עזר ידות ובחכמה הקבלה מדבר נכבדות, לא יערבם זהב וזכוכית ראמות וגניש אוצר כל כלי חסד: הלוא הוא הרב הקובל האלקי מרגא ורבנא מנחם עזריה נר"ו, והוא סן המגפחות המיוחסות שבישראל הם השירים והסגנים בני פאנו, צור ישראל יברכם ארזים לא עמבזוהו, כל עצי ערן אשר בגן אלקים לא דמו אליו ביוכיו שמו תולך לשרהקים לשם ולתהלה, אני קרתי ושתייתי מימי מעינותיו ימים וחדשים והבטתו היא סמכתני, ואחזה אנכי אשית לבי בחבוריו, וכו' —

ב) ואולי הוא שם אחר יצחק יברכיהו, ואולי מיוחסים השו"ת בתשובות הרמ"ע סימן פ"ח. צ' צ"א. צ"ב. ההתחלות בשם יצ"ב — אולם זה לא מתאים עם דברי הריב"ם בהקדמה שקראו בשם „יצחק" לבד, וא"כ שני שמות לשני בנים הם, וכן מוכח מהוד דברי הקינה אשר שלח לי יר"ג החכם יוסף יר"א ראב"ד דפירארה, מועתקים מגליון האוצר די רוס, הכתובים בידי החכם שמואל די לה וולפה — וזה לשונה — „היך מרד עבודת אל לצבוחך, רצה כאב את בן להעלוך, היה לראשך צל ומגינך, על כן ספור עת לו בהוד בניך, ויצחק ירנן את בנו כי ירח, מרם למכה ציץ רפואה פרח — לכן

רבי יצחק ברכיה מפאנו, היה חתנו של הרמ"ע ובן אחותו, מהמיוחדים  
 לשבתמידיו אשר הקשיבו לקח טוב בישיבת הרמ"ע ז"ל. ותשובתו הרמ"ת  
 בשו"ת הרמ"ע סי' פ"ח התום בשם יצחק יברכהו" ועוד שם במימין צ'. צ"א.  
 צ"ב. החתומות בשם יצ"ב הם מהרב זה חתנו ותלמידו ובן אחותו של  
 הרמ"ע. הוא היה רבו של הרב שכתבי באר בעל שו"ת באר עשק, והוא  
 מזכירו בשו"ת סימן נ"ז וקראו בשם מורי ורבי חתנו ותלמידו של הרמ"ע  
 ז"ל — מלבד גדלו בתורה והוראה היה גם פיימן גדול ככל גדולי חכמי איטליא  
 בימים ההם, ונמצאו פכצו פיוטים ותפלות בסדר ברכה הנדפס במנטובה  
 תינ', גם חיבר ספר גנוק לנער דרושים וחידושים וה' בכתב יד ביד  
 הה' א' רמ"ש.

ובזה תמו דברי הפרק השני, הנותן לנו מושג נכון ונאמן מתולדות  
 הרמ"ע ז"ל ומתוקף גדולתו ועוצם חכמתו כי רב הוא, עתה נעבור הלאה  
 לדרכיו, ונצטרך בצעדים יותר קרובים אל תכונת נפש הרמ"ע, ונביט אל  
 בתי נפשו פנימה, אז נדע, אז נבין, ואז נשכיל מה יהיו מחשבותיו  
 והגיגותיו ומושגותיו הנבונים, ואנה פניו מועדות בסדר למדוד ובהלך נפשו  
 וכלל דרכיו הקדושים והטהורים.



### אם

לכן שמח אב במקום שפוך אף, כי ספור לך עת לכל בניך, וזרעו יברך י"ה מתחתיו  
 אתה, באת לבן חכם ושם נחת — רב טוב בביתך בקנייך, גם כי ספור עת הוא בניס  
 נניך — עד כאן. — עוד הערני אהבם יר"א משם החכם ד"ק שה' להרמ"ע בן ושמו ר'  
 משה — אולם הדבר מוזר מאד בעיני, ואם קבלה הוא נקבל. —

(א) החכם גירונדי בחג"י כתב שיש לו השוכה בפחד יצחק אה"א ערך אבל אמור —  
 אולם עינו הטעתו ולא ראה שתשובה זו תהומה בשנת תצ"ו. והוא זמן מאוחר מאד לרבי  
 יצחק ברכיה חתנו של הרמ"ע החי בשנת ש"ס לערך — וכבר השיגו עליו בזה, והוכיחו  
 שרבי יצחק ברכיה החתום בפחד יצחק היה בן ר' יהודא אריה מפאנו מ"ץ בק"ק לוגו —  
 נחמ"הו ש"ס. ואיננו זה שלפנינו. —

## פרק שלישי

אם נחפזין להתבונן היטב אל תכונת נפש הרמ"ע ז"ל, ולתאר כמו ציור נאמן מהלך נפשו של האדם הגדול הזה ודרכו בקדוש בכל תהלוכותיו – נסודה נא ונראה באספקלריותו של מחשבות תמים דעים זה, ונעמד על אופיו של נושא מאמרינו מדברי עצמו ופליטת קולסו המהורה, בהצעת כל הכוריו ומאמריו, המפיעים אור יקרות על המושגים הגבוהים והנשוא הקדוש אשר קננו בהדרי לב הרמ"ע ז"ל, גם נעיק עין צופיה על איזהו מקומן של שבחים בספרי הגדולים אשר נשם הרמ"ע נקרא עליהם לכבוד ולתפארת. – ועל פיהן נדון בפרטות על כל תכונה יקרה ומדה נכונה אשר נשרשה בקרב לב הרמ"ע ז"ל, ומכל אלה נוציא משפט אמת וצדק למענהו. –

## נחפשה דרכיו ונחקורה:

א. מדת הענוה – היא המדה המהורה והיפה אשר כל גדולי חב"י לב, שמו אותה לזית חן דראשם, נפגוש גם בתכונת נפש הרמ"ע ז"ל, הוא הצמיין ברוח הגאון ובמדותיו התרומיות אשר התנוסכו על ראשו כאבני נזר ועטרוהו כבוד ויקר, וכיחוד מדת נפשו בתורה ובעיון היו נעלות ונשנובות, ובכל גדלו בתלמוד, בדרושים ובקבלה יערוך מאמריו בענות חן ובהשתפכות הנפש, והוא אומר, והברד בינינו רב ועצום מאד כי הם היו בקיאים בכל התורה כולה ואנן אפ"י לאותו תלמיד דנמיר כולה חגיגה לא הגיענו – עוד שם א' "כמה שנכתב בספרי התשובות שלנו בלב נשבר ובשפלות רוח, ועוד כאלה רבות בכל מאמריו, והוא חותם את שמו, אנא עפרא דארעא דחתים כי רבנן, מ"ע ב' זה שמי מעביר עון זה זכרי מוחל עלכו". וכן בתשובתו סימן ל"ח מתגצל הרמ"ע באמרי חן וכך הוא אומר, אני שלום וכי אדבר השומע ישמע והחדל יחדל צעיר אני לימים ואתם ישישים וחדה עלי

(א) במאמרו הקצר ימין ה' רוכסה בענין הקפת הלול –

(ב) בהשם מ"ע השתמש הרמ"ע חסיד לחתימת שמו הקדוש בכל מאמריו ופסקיו והוא מתחיל מאמריו חסיד, "אבר מ"ע" וגם על שער הספר שו"ת הרמ"ע הגרפס ראשונה ביוניציא ש"ס בחיי הרמ"ע, נקרא עליו רק עם מ"ע לאות חן וענות צדק.

עלי להאמין שבזכותכם רצויה ומעשיכם לשיש ויש שכר לפעולתכם מן  
היודע תעזובת לב" - ומה יקרו דבריו המהורים בתשובה זו שם ג. ה. ר. נ.  
למד מכל האדם יותר מכל האדם.

וזה נמצא אמרו יושר תשובת הרמ"ע על השגות רבי יוסף סמונה.  
ע"ד מאמר ימין ה' רוממה בענין הקפת הלולב ופניית דרך ימין, הלא  
הוא כתובה על ספר מצרף לחכמה להחכם הישיר מקאנדיא, כדברים האלה  
עוד ושאלת מה אני משיב על לשון מדברת גדולות וצפצופי עופות כנגד  
מה שנתפרסם ב"שכיב על הקפת הלולב, תשובה, אני הוא דחתום כי רכנן מ"ע  
זה שמי מעביר עון, כהאן דרד"ש נושא עון, מה נושא מעביר, וזה זכרי  
מוהל עלבון, וזה תשובה נצחית לכל מה שנכתב ולכל מה שעתיד ליכתב  
עד שיבוא אליהו נגד ימין רוממה דין, כי לא מראש לכבודי דברתי,  
ובמקום קנמוריא עת לחשות, כי האמת יורה דרכו ליראי ה' ולחושבי שמו,  
וכי אדבר לעשות רצון אבינו שבשמים כהתי"ח. עכ"ל הוהב.

הדברים האלה אשר כוננו ביחוד על השגות רבי יוסף סמונה  
אשר יצא במחברתו, דרך ימין להשיג בכל עוז ע"ד דעת הרמ"ע בענין  
כדי הקפת הלולב ופניית דרך ימין - מראים לנו עין בעין את יקר תפארת  
בעצת הרמ"ע ולשלימות חכמתו ומתינותו הרבה, ובתוקף שכלו המהור  
לא נח ולא שקט עד אשר בירך את דעתו בענין זה הבנויה על יסודי  
הדין והאמת, ולא נתן את משינו עבור כנבולו עד אשר הוציא דין אמת  
לאמיתו במאמריו ימין ה' רוממה, ימין ה' עושה חיל.

ולמען הפיץ אור על תבונת מחלוקת הדעות שנתגלגלה בין הרמ"ע  
וזבין הר"י סמונה בענין זה, לא למותר יהיה להעתיק בבאן קטעים אחדים  
מהצעת הרמ"ע במאמרו היקר ימין ה' רוממה, הערוף בענות הן ובנועם  
שיח שפת קדשו, הלא כה דבריו, נברי רברבי חזינא בדרי בתראי אשר  
היו מפנינו דשמוע להו בספריהם כבני רייגוס שפניית, הימין יש לולב  
תהי ממורה לדרום ושל חנוכה משמאל לימין, והנה אימתם אל תבעתני,  
בשכר

בשכבר לא כסתר דברנו כי הסברא הנכונה כבני אוסמרייך, שגם המה היו גדולים בחכמה ובמנין, והסכימו אל האמת כי פניית הימין הוא כסדר כתיבת התורה לעומת הפנים הפנימיים של יד ימין, לא לצד אחוריה בלא אריא כלל, ולאן שמה פנייה אלא נמינה, כי היא דרך ההיצונים, ברוך שבראנו לכבודו. — ועתה קמו עמדו קנאים פוגעים בכעלי הסברא הזאת לשווינהו כשאר אינשי, ומרעישים את העולם כבן זוכא, כאלו מאן דלא תני כבני ריינוס משתקונין ליה, כדלא נמירי אינשי שמעתא, והנה המה עושים עצמם מעמידים המנהגים אשר לא ידענו מי התחיל בהם ראשונה, ובעי למיהווי אפסרופי לדיקנני וקני תורה לחוס על כבוד בעלי הספרים, ואין צורך בזה, מאן יהיב לן מעפריהו ומילינן עיינין, כי מי יחוש ומי יחוס על דבר כבוד שמים יותר ממני —

ואחר שמברר שם הרמ"ע תוקף דברי בעל מחלוקתו הוא אומר, אנן לא חולק שמענא מקרא משנה ונמרא ידענא שכולם השוו מדותיהם להקיף לימין על דרך אחת לעולם, והוא דרך החוש והמבטי והשלכל והמפורס והסכימו בזה הדין והסוד, והרי אנו מעמידים המנהג הקדמון המפורסם לכהנים המקודשים העומדים בבית ה' משתרי אליקינו בהיכל קדשו במעון שכינתו, וכי יעוז פניו ויקשה ערפו אחרי התראתנו זאת להחזיק עוד במחלוקת, ולרחוק לכולהו שמעתתא כי רבו, שמהם תצא תורה זו להפירם מפ"טטם, מה שלא יסבלהו העיון הישר בשום פנים — ואז מחליט, כי פניית הימין הוא כנגד אותו הצד שהימין פונה אליו, ובונה יסודותיו על סדר ארבע מתנות המזבח, והוא מסיים הוכחותיו בזה"ל, שפנימיות היד הימנית תגלה את הפנים במעגלי צדק ליודע חכמה, ומסר למבין אמרי בינה —

ואחרי כל הדברים האלה הוא מתגצל ואומר, ואמנם כל זמן שהיו אנשי רבינו עושים מעשה כדבריהם בשתיקה, דנתי אותם לכף זכות, ואמרנו יש להם על מה שיסמכו, וכדאי הם בעלי הספרים שזכרנו, כי מי שלא ירד לעומקה של הלכה יקבל דבריהם ויסמוך עליהם, אפילו יאמר  
על

על ימין שהוא שמאל, וכש"כ כלולב דברגבה בעצמא נעשה מצותו, וחנוכה הבי נמי בנר אחד תמיד וכו', אבל מי הבנים לאנשים האלה, שלומים הם אתנו לקרא תגר אחרינו, והם לא ירדו לסוף דעתינו, אפילו במה שנכתב על זה בספרי התשובות שלנו בלב נשבר ובשפלות רוח, ולא להלוק על זולתינו, רק דהתענג על ד' באמיתתה של תורה, בקשר דרדשים יקרי הערף לבי שיש לו "חץ אמת", כי זה ימים אחדים בא אלינו אדם אחד מארץ יון משתבח בחכמת "אבי אמו שחבר ספרים ונבא רבא הוא, והדא נלג מה שפסק בדין זה הלכתא כוותין יפה כחו שכוון אל הנבט" והוא מסיים הצעתו כדברים האלה, "ואחרי הודיע שאין שום נפקותא למחלוקותיהם של אלה רעים האהובים רק השתבשם במחש הות הרשות נתתה באהבה לכל משכיל להכריע בינותינו, הם האריכו ואנהנו קצרנו שלא לערבב אוני התלמודים, רק לברר האמת בדרך קלה וקצרה" – והוא מההיל סאכד, ימין ה' עושה חיל" אשר חבר לתכלית זאת ושם מברר את האמת בדרך זה בהקדמת דברים אחדים משובצים כאבני חן וז"ל "אמר הכותב צדק בקשני ענוי ארץ אוהבי האמת והשלום לכתוב להם דברי חפץ ראויים לצדקם לימין ה' רוממה דידן, ותכל התלונה מהלצו דקדימו פומיהו לאדונייהו, ואהי כלא טובע אשר נדפו עורים לא נחבאו, אנא עפרא דארעא דחתים בי רבנן מי"ע זה שמי מעביר עון וזה זכרי מוח"ע ערבון ואל יבעוס הלל עילאה" – כ" דברי הרמ"ע אשר הבאנו בזה יתארד לנו בשורד אמת דרך למודו של הרמ"ע ויקרת רוחו ביחס אל מתנגדיו ובעלי מריביו וממנם נוציא משפט צדק שאיש אמונים היה הרמ"ע בחקר למדו, ובמקום שכבוד התורה עמד לא חלק כבוד לרב, והתאמץ בכל עוז לברר את האמת החביב לו מכל.

ב. הגה כי כן לא יפלא בעינינו, אם הרמ"ע ז"ל איש האמת המודק בחכמת האמת, וזתר פעם על ענותותו המרובה ולבש רוח קנאה לכבוד חכמת האמת, הרמ"ע ז"ל כהיות חכמת האמת חביב לו מאד, לא היה יכול לבלוא את רוחו הנאמן ולהעלים עינו הבדולה מאשר כתב נאון אחד מחכמי דורו, נגד העוסקים בחכמת הקבלה אשר נתנם לחלשי הראות ומתייהרים



ומתייהרים כיוודעים ומבינים בנכתרות. ואמנם איש נדוד כהרמ"ע ז"ל  
 -איש אשר רוח אלקים בו בחכמה בתבונה וכדעת התורה כלליה ופרטיה".  
 לא יכול היה לשמוע קול שובר ארזי הקבלה יוצא מפורש ספי הגאון  
 הגדול רבינו שלמה לוריא, ולעבור בשתיקה על משפטו הקשה אשר הוציא  
 על מקובלי זמנו, ובהבינו היטב כי דעת זה הגאון התלמודי אשר השפעתו  
 מרובה על כל תפוצות ישראל יכולה להשפיע את ערך העוסקים בקבלה  
 לבש רוח קנאה טהורה לכבוד הקבלה, ולא חש להשיב על משפט הרש"ד  
 דברים נמרצים, דברי חכמים כדרכונות, אשר לולא היו דברי הרש"ד  
 ערוכים ביחוד נגד הקבלה לא הרהיב הרמ"ע עוז בנפשו למתוח משפט  
 קשה כזה על גאון הדור אשר כל בית ישראל נשען עליו.

ולמען האבת והשלום, אמרתי להביא בזה דברי הרש"ד כהווייתן  
 הערוכים ברוח בקורת והתנגדות עצומה נגד מקובלי זמנו, ואשר עוררו  
 את הרמ"ע לצאת במחאה נלויה נגד משפטו הקשה של הרש"ל, ואת זה  
 לעומת זה בסבבאים חרודים ונמרצים יוצאים ממעמקילב מהור ורח נכון :

הלא כה דברי הרש"ל בתשובתו סימן צ"ח, ששאלת אותי על מנהגי  
 אם להגיה תפילין של יד בישיבה או בעמידה, מפני שראית הרבה סן  
 המדקדקים בדקדוקי עניות להגיה תפילין של יד בישיבה, דע אהובי,  
 חדשים מקרוב באו ורוצים להיות מכת המקובלים וממדרשי הגעלמים ומחולשי  
 הראות, לא יביטו באור הזוהר ולא ידעו מצאו ומבוא, וכונתו אלא  
 שכך מצאו בספרי רשב"י ואחרי שמכבר שם דעתו שאינו נוחה ממנהג  
 המקובל הזה ואומר עם הספר, ואם היה רשב"י עומד לפנינו וצוח לשנות  
 המנהג שנהגו הקדמונים לא אשניחין ביה, כי ברוב דבריו אין הלכה  
 כמותו - הוא מחליט ומוציא משפטו כדברים האלה, לכן אהובי, אל תלך  
 בדרך אתם ואין לך עסק בנכתרות המתייהרים בחדושים כאלו הן יודעים  
 ומבינים רוי תורה וצפוגיה, והלואי שידעו הנלויים, מה יפה כחו של  
 רבי שמשון מקניין אחרי שלמד סתרי קבלה אמר שהוא מתפלל כתינוק  
 בן יומן וכו', על כן נהוג כדרך ויהיה להם מה שלהם, אבל דע שכל  
 המשנה ידו על התתונה, וידינו על העליונה, עד כאן תורף דבריו.  
 הדברים

הדברים הנמצאים האלה, אשר יצאו מפי הרש"ל ד"ר, נגעו עד לב הרמ"ע ז"ל אבי חכמת הקבלה, והוא בהיותו מנן ומחסה בעד הקבלה, וחתו מקדש כולו על מזבח חכמת האמת לא יכול היה לראות כבלע את הקדוש, על ידי אצילי בני אשר לא טעמו טעמות דבש הסבלה, ובידעו היטב כי דברי הרש"ל אלה יוכלו לעורר שפק בלכות העוסקים בקבלה, ולהשפיל את כבודה בעיני התלמידים - חשב הרמ"ע לו לחובה לבטל את משפט הרש"ל ביחס אל הקבלה, הלא כה דברי הרמ"ע ברור מלדו בתשובתו סימן ק"ח בדבר שאלת הגת תפילין בחזה"ם, ואחרי שמכיר שם ההלכה האמיתית מדברי התלמוד והפוסקים המכוננת יחד עם דעת הזוהר ומדרש הגעלם - שלא להניח בחזה"ם - הוא מבקר קשה דעת הזוהר להניח ולא חש לדברי הזוהר - וביום פקדו - יפקד גם דברי הרש"ל הגיל-ובך הוא אומר שם, גם הרש"ל די לוריא עשיר היה ברעת שכן יפוצו מעינותיו, אבל בתשובתו סימן צ"ח שפתותיו דוברות עתק בדרושים הלדו בנאוה וכו' וודאי עני היה באותו שעה, וכל דברי שם המה מהבל יחדיו, כי עבר תורת העיון, הפרו חוק המוסר, לא יאות לחכם ומכין להשיב עליהם או אפילו לשית עליהם לב -

הנה העברתי לפניך קורא נכבד טענות הרש"ל, גם את תשובת הרמ"ע, ומכולם יחד נעמוד על אמיתות תשובת הרמ"ע איש האמת אשר לבש רוח קנאה טהורה, לכבוד חכמת האמת והגין בעד הקבלה בכל תוקף הדין והיושר, וכל קורא בצדק ומאמין באמונת חכמים, יוציא משפט אמת וצדק כי דברי הרמ"ע אלה יוצאים ממעמקי לב טהור ורוח נכון, אין בהם נפתל ועקש ושום פגויה צדדית, ונגועה בכבוד הרש"ל נאון הרוח והדרו, אשר

(ג) וראה מה שכתב בזה הרב אמש"ב בספר אמונת חכמים סי' ופ"ט בענין זה שמכיר שם שקבלת הרמ"ק והאר"י והרמ"ע הוא קבלה אמיתית מרור דור - ומכיל דברי הרש"ל בעיקרן שאמר שקבלותיהם חדשה מקרוב באה ואין לה שורש בקבלת הנאונים, עיי"ש כי דבריו קולעים אל סמרת האמת - וכשנני לעצמי אל נא יהי מריבת בין הרמ"ע והרש"ל אודות הקבלה, כי אמנם כן גם הרש"ל לא התנגד להקבלה בעיקרה - והוא האיר פניו אל הקבלה בספריו, ומפרש דברי חז"ל עפ"י הסוד והרמז, רק התנגד אל העוסקים החדשים מקרוב באו, ואשר לפי רוחו והגיונו לא במקום קדוש יהלכו - וגם זאת

אשר ידעו הרמ"ע, לעשיר בדעת' וכבר מילתו אמורה כי לולא היו דברי הרש"ל ערוכים ביחד נגד העוסקים בקבלה, לא הרהיב הרמ"ע עוז בנפשו לבקר קשה תשובת הרש"ל הנ"ל, רק הרמ"ע כתור איש אמן על ברכי הקבלה, וראש מקובלי דורו, לא יכול היה לישב בדרך ולירום, בשמעו את משפט הרש"ל על הקבלה, כי נמל עליו להשיב מלחמה נערה, ולהוציא כאור משפט הקבלה, וכנונה - צדקתה.

ג. הרמ"ע ד"ל כבד מאוד את ספר הזוהר, ודבריו היו לו דקן ולמשקולת בכל מאמריו וחבוריו, ותמיד התאמץ להתאים כל דין והלכה מתלמוד אל דעת הזוהר ויסודי הקבלה, והיו לאחדים בידו להוציא דין אמת לאמיתו, וכן נראה מדבריו בתשובה סימן ק"ח בדבר שאלת הנחת תפילין בחוה"מ שמתאמץ שם להביא ראיות והוכחות לדברי הזוהר האומר הנחתן בחוה"מ, מדברי התלמוד והפוסקים והוא חותם דבריו בזה הלשון, ובמה שכארנו יש בו די לצאת כנונה צדקנו והמכוון מבורר בעצמו ומוכרע מסקמו שהבבלי והירושלמי וספר הזוהר כולם אמרו דבר אחד.

וכן בתשובה שם סימן ק"ז משתדל להוכיח שדברי הזוהר מיוסדים על אדני השכל הישר והדין האמת, וכך הוא אומר שם בענין הנחת תפילין במ"ב, וכן ראוי לעשות כי עונותינו גרמו לנו שלא שמשנו כל צרכנו, והרבה נופי תורה מתגלים ברחמי שמים עלינו שאנו זנכנסים בעיונם מצד הספק, והוא פתח צר מאוד, כמלוא פי מחט סדקית, שאילו זכינו לשמושה של תורה, היה מתברר לנו עפי' הקבלה והמסורת, איך האמת כן הוא, כי אלו ואלו דברי אלקים חיים, וכך הם דברי הזוהר בענין תשרית תש"ת תר"ת דמסנא דשמעתא כשמע לן דר' אבוה מספיקא נחית להו, וכל משכיל

יקשה

זאת היה למורת רוח להרמ"ע ולא נתנו עבוד בגבול הקבלה, ולקצץ בנביעותיו הנאמנים. פה מקום אחי להעיר על דברי סופר אהר בומננו שיצא במאמרו, הרש"ל והקבלה להטות דברים כלפי הקבלה על חשבון תשובת הרש"ל הנ"ל. כי בקש זאת מידו רסום חצרות בית הקבלה, קורא אני עליו תשובת הרמ"ע כי כל דבריו המה מהלל יחרי, עברי תורת העיון, הפרו חוק המוסר, לא יאות להשיב עליהם או אפילו לשית עליהם לב. ודל.

יקשה על שהוא סוניה מן המפרסמות מה שלא ישקוף השכל בה אלא עם המתבאר בזוהר דכולהו אינהו תקיעתא צריכי מדרבנן למצוה מן המדבר ולא בשביל ספק, וכבר בארנו אותה סוניה בדרך ישרה מסכמת אל האמת אין צורך להאריך בה עכשיו, עכ"ד.

קנאה גדולה קנא הרמ"ע לשם הקבלה בכלל, ולכבוד ספר הזוהר בפרט, הרמ"ע ז"ל בעל ההשגה הנכונה וההבנה העמוקה בכל סתרי תורת הקבלה, לא יכול היה להביט בקורת רוח על חכם אחד מחכמי דורו שגזר להנחת תפילין בחוה"מ, ולא חש לדברי הזוהר הקדוש האוסר הנחתן בחוה"מ מפני קדושת יו"ט דחוה"מ. כנראה מתשובתו בסימן ק"ח שמאריך שם הרמ"ע לזכר ולהוכיח שיש בהנחתן נרעון וחלול רב לקדושת היום – ושם יאמר הרמ"ע, ולא הוצרכתי לכך האריכות הזה אלא מפני שראיתי קונטרס לאחר מחכמי הדור אשר יקראוהו הלכות קטנות והן קטנות ודאי ומילי דקטנותא וכו' כי שם באותו קונטרס מילין יכביר יעצם בכוחו לצות על הנחת תפילין בחוה"מ חובה ולא רשות, ותלה עצמו בדין הנמרא ובדברי הגאונים והרמב"ם ולא עוד אלא שהפריז על המדה ואמר ליסר ולהלקות הבלתי מניח עד שתצא נפשו, ואני – יאמר הרמ"ע – את נפשי הנצתי סגומיו ושומע לי ישכון במח אחרי שהוכחתי במישור דפשמא דנמרא וסוניה דשמעתא ברור מללו דלא כותיה וכו'. ומסיים דבריו בזה הלשון, ולא עליו תלונתינו בשביל הנחת תפילין בחוה"מ אם לא מראגה מדבר שולל מאוד בקדושת חוה"מ בשפת יתר והרבה להתחכם נגד הזוהר בשיתת חולין פן יהיה לכו בעיני קלי עולם קטני אמנה ונמצא שם שמם מתחלל –

זה הכלל אשר הציב לו הרמ"ע למטרה כל שיהיו דברי הנמרא סובלים פירושים שונים ויהבאר האחד מהם על פי הזוהר, חייבים אנו להפנות לבבנו אליו ולעשות על פי הוראתו, הרי ששנינו בנמרא יצאו נשבות וידינו שהן עצמן אות ולא ידענו אם חזרו של מועד בכלל או לא, וכעת השמיעני הזוהר דאיתיה בכלל, לא יהא אלא כאלו אמרו רש"י, או אחד מן הגאונים בפירוש הנמרא מי לא צייתנין ליה, ואם יחלוק הזוהר על מי שהיה בן המפרשים

אמפרשים או מן הנאונים כל שיסבירו לשון הגמרא ידחה כל זולתו מפני פירוש הוזהר, ומעתה האוטם אנו משמוע תורה והתברר כלבבו לאמור שהוזהר לא אמר כך, ושתלמוד מועה הוסיף מדידיה קורא אני עליו למען כפות הרוה את הצמאה" - (שם)

כה נראה את הרמ"ע ז"ל לוחם מלחמת נצוה לכבוד כפר הוזהר וירא מאוד לנפשו שלא יחולל כבוד בעיני קצרי הראות קמני אמנה אשר לא ירדו לסוף דעתו, וכפה מלא אהבת קודש להוזהר קנא לשמו ואומר, אכן עתה שרבו המתפרצים אשר בבלי דעת מלין יכבדו יפמייר בשלפה נבוהה ובוהה ותולים בפרסום הוראתו כלליה ופרטיה ככתבה וכלשונה קיימנו בעצמנו הך הכפתור וירעשו הסיפים - לתכלית זאת להנן על דברי הוזהר מתלונת קלי הדעת שמצאו בו דברים מתמיהים - חיבר הרמ"ע מאמר קמן הכמות ורב האיכות קראו בשמו, שברי לוחות תכונתו לזכר העקמיטיות שכלב קמני האמנה האלה. הלא כה דברי הרמ"ע בהצעת מאמר זה -

תרב הקירנתו ותמכ במאמר הזה על מקומות רבים מהוזהר נמצאו בם דברים מתמיהים לקלי הדעת קמני אמנה אשר השבו לדחות בגלגל דחוטאת דברי הספר הקדוש שהוא כאלו הם חולקים על הכפורסמות במקרא משנה וגמרא אם בדינים ואם במלי דאגרתא ובקראי נופייהו אישתכחו הני טיפשאי להאמין שלא היו חכמי הוזהר בקיאים ומדקדים בהם, ואנו נוכיה במישור כי בצדק כל אמרי פיו אין בהם נפתל ועיקש, אמת כי לא עלינו המלאכה לגמור, ולא אנו רשאים ליפטר הימנה, נעבור היום על רבים מהם לבארם בקיצור ברור לא יכופך מאמיתם להניח דעת כל מאמין מעיין ישר הולך יימע הכם ויוסף לקח, לקיים כל דברי חכמים ונכון תחבולות יקה ואם ימצאון אה"כ מקובות אחרים כיוצא בהם, ילמדם סתם מן המפורש, ברך ד' חילנו ופועל ידינו תרצה" -

ד. והירות נפלאה וחיבה יתירה נודעת להרמ"ע דל אל מצות תפילין, ודקדק מאוד בסדר ואופן עשייתן והגחתן כיד הבקאות הנפלוה עליו

עליו בהלכה זו על בוריה, ולפי דבריו (ש"ת סימן ל"ח) היה לו סופר מיוחד בפורארה אשר כתב בעדו פרשיות ותיקן בשבילו הבתים כמצותן ותקונן. והרמ"ע היה המוכה לכל חביריו המקשיבים לקולו בתפילין כשרים עשויים כהלכתם עפ"י מצותו עם כל הדקדוקים, וכה דבריו שם. אלקים הוא יודע וישראל הוא ידע מן החבירים המכובדים הרגילים אצלי גם ספי הסופר שלי הדר בפירדה, כמה מזהרתי לצוות עליו שיתקן כל התפילין אשר לי ולחבירי עם אותו הדקדוק כי מי יחוש למצות תפילין מן המובהר ומי יחוס לתקונן והדור מצותן חוץ ממני".

כה נראה את הרמ"ע ז"ל מתפאר ומתהדר במצות תפילין הכיבת נפשו להיותו מקיים מצוה זו מן המוכרח. עד שלפעמים נמצא את רוח הבקורת נחה עליו ומבקר קשה את דעת חכם אחד שרצה לצוות להגיה תפילין בזה"ס, ואחרי שהראה שם הרמ"ע את כתב הגדול בהלכה זו מן התלמוד והפוסקים שחזו"ם קדושה בפני עצמה הוא, ויש בהגחתו נרעון וחלול רב לקדושת היום! אומר שם עם הספר, ואילו הוינא בבית דינא של רבי עקיבא ובא החכם ההוא לפנינו בחיה ותפילין בראשו אמינא ליה חלוץ תפילך ואי לא כתיבנא עדך וקן מסרא וכו' ופן יחשדני שומע מבעי לן לאודיעו כי גדולת האיש אשר אנתנו חולקין עליו במקום הזה מחייבת להתגבר כנגד סברתו זאת ביד חזקה וכורזע נפויה שאמר ודאי שלא בהלכה עבד. (ש"ת סימן ק"ח).

כבר מילתי אמורה כי הרמ"ע ז"ל בהיותו בקי מאוד באופן עשיתי התפילין ותקונן כמצותן – המציא לכל חביריו הרגילים אצלו תפילין כשרים על פי הגנתו ובקיאותו הגפלאה, והוא אומר שם עם הספר, אבל אני הוא המוכה ומזכה אני במקומי את המהדרין מן המהדרין במעשה השין ע"י דפוס שהן חוקקין בה תוכות ויריכות להשלמת צורתה בנוי מצוה, ועוד כוכיף שם ואומר בהמשך דבריו, ואם בזאת יאותו לו המואמים בתפילין הבאות מ"שם לשלוח לי הבתים אשר המה מלינים עליהם, אולי אבחיין מה

בין הבתים האלה לאותם אשר ראיתי כבר – עוד שם ומה שראיתי וברקתי כמה פעמים בתפילין שעשה המזמחה הר"ד יוסף וזיטאל ידידע הקאלברים ז"ל אביהן של בי בר חבו בצפת ושעשו סופרים אחרים בשאר ערי הישיבות המפורסמות ומצאתים כהוגן יספיק לומר דאמחי גברי ואתמחו תפיליהו והמערער עליהם עתיד ליתן את הדין.

עד כמה גדלה חביבותי של הרמ"ע וזהירותו הנפלאה בכל דקדקי מצות תפילין ותקונן, נראה מתוקף דעתו בהלכה זו ובדברי עצמו בשו"ת סימן ל"ח ובה יאמר שם, ואני לא זוהי מחבב את המצוה המעולה הזאת עד שבדקתי וחפשתי בכל מקום שידי מגעת – ושמעתי שיש במצדים אדם אחד שהוא נדס וכותב בפיו תפילין ומזוזה וס"ת ואין מזמחה, ואני אומר בבירור שהן פסולין, ומה יקרו דבריו הטהורים שם, יודע כי שער עמי כמה חביבה עלי מצות תפילין אשר לא אשא פנים לזקן ויושב בלישיבה אם אמצא פסול בתפיליו –

הרמ"ע ז"ל נהג להניח תפילין גם במנחה, כדמכח מדבריו בתשובה סימן ל"ט ושם השיב להשווא דעתו בענין זה כדברים האלה, לא דינו שמצות תפילין רפויה הוא בדינו משנים קדמוניות, אלא שקמו מן המוחזקים בחכמה וחסידות להפריע את העם ממנה בשעת התפלה, ותשובתנו אליהם עד ראשון ראשון כי וראי הנחתן במנחה מדת פרולשות הוא, ואין להפליא מדוע לא נתאמצו רבנן בתראי להזהיר עליה לכלל התמון, כי נרפים אנחנו, הלואי ולא נעיר עדות שקר בעצמנו, ולא יעבור עלינו ק"ש שודרית בדעדיהם, ואחרי שמכרר שם ההלכה האמיתית בחיוב ההנחה במנחה, הוא מסיים תשובתו בלשון הזה, כלל דמלתא אם יאמר לכם יהושע בן נון ספומיה זבלבר מסברא שלא להניח תפילין במנחה, בכנון זו לא אמרה תורה אליו תשמעון, והמונע רבים מעשות מצוה ומבקש מצדקי נפשיה צריך כפרה ודאי – עד כאן דבריו היקרים האמורים בהשכל ודעת ובהתלהבות עצומה וברוח אהבה וחיבה למצות תפילין חביבת נפשו. ויתר תוקף בקיאות הרמ"ע וידיעתו

ידיעתו העצומה בכל אופני הלכות תפילין לבד פרמיה ודקדוקיה, הוא הם בתוכם על ספר תשובות הרמ"ע סימן ל"ח, ל"ט, ק"ח, תראה משם.

ה' . הגה באנו עד הלום ועין בעין ראינו את גדלו וידו החזקה של הרמ"ע בכל פתרי תורת הקבלה כי רבה הוא. ומכל אלה נוכח לדעת כי בצדק ובמישרים כנוהו הרב גדול הריעב"ץ (כשי"ח שא"י סימן ל'), איש המודות המולד בחכמת האמת ובכל תושיה לו עשר ידות. עתה נבוא להתבונן אל יתר פרטי מעלות הרמ"ע ז"ל ותוקף גדולתו בתלמוד והלכה ובכל דברי הגאונים והפוסקים כי רב הוא, ואז נראה, כי זה האיש המקובל המורם מעם אשר הקדיש את נפשו קדוש על מזבח חכמת האמת היו ידיו רב לו גם בתורת התלמוד ופסקי הלכות, וכי גם פה גם שם ירד לעומקי ההלכה בשלבי הישר והמהיר אשר חננו החזון לאדם דעת ובבינתו והשגתו הדקה רדה בכל מקצועות הלימודים, והיה לו יד ושם בכל ענפי החכמות והמדעים, אמת ומשפט בו נשקף, תלמוד וקבלה בו נפגשו, התלכדו ולא התפרדו.

הרמ"ע ז"ל גדול כמו בתלמוד והוראה, ורב חיליה לאוריותא, וביחוד הצמיין בסגנון למדוד הנפלא, ובנועם שיה שפתו הצחה והשנונה. הרמ"ע ז"ל הראה כמו בסדרנות נפלאה ובמשנתו הברורה לברר ולעכן דברי חז"ל בתלמודם, לשקול כל דבריהם במאזני הצדק והמשפט, ולהוציא סולת נקיה ודין אמת לאמיתו. הוא כה דברי הרב חיד"א בשה"צ (שי"ח תימ"ט) ועוד ראיתי לו ז"ל כפר אלפסי וזמא כ"י קצור רב אלפס שאין בו שום שקלא ופריא רק אותה המיטרא שהוא ההלכה והוא ספר נחמד בלשון וסדר צח וברור בלשון הרי"ף, וכמה דינים הוסיף מדעתו הרחבה בדברים מועטים מובלעים בתוך דיני הש"ס וכמה הלכות מקדשים שבתוך הש"ס מסדר מועד בנמרא דהרי"ף השמימן והרב ז"ל כתבינתו להלכותיהן בלשון ברור בנועם שיה הרי"ף -

בכל



ככל הגאונים התלמודיים, אהב גם הוא את הדרך הקצר בסדר הלמוד ושנא להאריך ולערבב ביאורים ופירושים שונים בענין אחד, והוא מנלה דעתו בענין זה במקומות רבות בתשובותיו, וכך הוא אומר בתשובה סימן ל"ב, ועל דבר המנהג אקצר כמנהגי, ומעולם לא מצאנוהו מדבר נדולות ואריכות בהמשך ענינים נפרדים בהלכה אחת, וכשהוכרח פעם אחת יוצא מן הכלל להאריך יותר ממנהגו, הוא מתנצל ואומר, וכבר יצאתי מסדרת הקיצור עד בלי די שלא כמנהגי ולא על חנם השתא אתינא לענין דינא" (סימן נ"ה). וכן יאמר שם סימן מ' ואין צורך להאריך בכאן בהיותו מדבר על אוון שומעת, וכאלה רבות שם.

האמת היה נר לרגלי למדו, ואור לנתיבותיו, הוא התאמץ תמיד לשקול כל דבריו במאוזני האמת והמשפט, ולהוציא מתחת ידו דין אמת לאמיתו וכשיצא לו הפסק הלכה ביזר העיון ועל דרך האמת התיימר בכבוד האמת ואמר, והוא דבר נחמד לאמת" (סימן י"ז). ומן הכללים האלה יתברר לך להדיא מעם הדין שפסקנו באמת וישר" (שם ק"ג). וכבר בארנו אותו סוגיא בדרך ישרה מסכמת אל האמת" – ולוא הואלת להודות על האמת עמים יהודיך" (שם סי' ל"ב). לפעמים נמצא שהרמ"ע שבה דברי הוראתו בהיותם קולעים אל מטרת האמת וכה יאמר, ודברים ברורים הם ואין צורך להאריך בהם מרוב פשוטתם". והוא כפתור ופרח". ומאן דלא דאין הכי לאו דיינא הוא". וכן בתשובה סי' צ"ח מסיים הרמ"ע דבריו בזה"ל, כך נראה לי בשאלות החכם שהאירו עיני בחצי חכמה ואם יערב עליו שיחי אשלמה בה'".

ומאהבתו רק את דרך האמת והישר, לא חש לנסות מדברי נחלי המפרשים במקום שדברי אמת ניכרין היפך פירושם, וכך הוא אומר בתשובה סי' י"א, ואעפ"י שנדלי המפרשים תפשו להם דרך אחרת במשנת יוסא וכמעלת האולם, הגה אנהגו נחשוב בכל מקום הפירוש הנכון מה שיאמרתו כציאות הנולא עצמי. כן גם לא חש לבקר דברי חכמים אחרים אשר בנו דבריהם על יסוד נוסחא משוכשת, והוא משיכם בזה"ל (סי' י'). אמנם

ראינו

ראינו אהר מחבמי הצדפתים בחבור משכיל על דבר זה, ושלש וכתפאר בנוכחא משובשת נודמנה לו בידלשמי חדל לת של תורה אצבעים על אצבעים זכו, וזה ההבא אמר שיש לו חבירים מפרשים רביעית של תורה הנמרא דילן כמו דבע הקב ואלה דברים במלים הם הבר הבלים הבר הבל, על בן עמדנו על מקום מעותם שלא יכשל בו וזלתם - ע"כ.

ובכלל לא ארב הרמ"ע לשנות את הגירסא הישנה, ותמיד השתדל להתחזק את הגירסא הנשנית והמקובלת, וכך הוא אומר, ולנו יספיק במקום הזה מה שצריך לאמת הגירסא ולפירושה, והוא מצלה דעתו בענין זה על הבלל כולו בתשובה סימן כ"ה, בסדר המשנה במס' דמאי פ"ב ר' מאיר אומר את שדרכו להמדר בגסה ומדוד בדקה, וזה דבריו שם, ראינו חלופים והפוכים רבים ונרמאות שונות בספרים במשנה הזאת וניהא לן שלא לשכשם, אלא יהיו כל דברי חכמים קיימים וניישיר את כל הנוסחאות על דעת מי ששנאן. גבינה לאחריים מעמן ונמוקן בקיצור ברור מעיד בעצמו על אמתתו, ודע כי בכל מקום שנמצא נוסחת והתוספתא מיושבת ומדוקדקת אין לנו על המשנה פירוש מכוון אל האמת יותר ממנה, ומשם נקח ראיה אל הגרסה לנו בשלימות. עד כאן דבריו הגבונים האמורים בהשכל ודעת והמפצים אור יקרות על יקרת תכונת נפש הרמ"ע ז"ל והלך נפשו בסדר למדוד ועוצם בקיאותו בכללי המשנה והתלמוד.

¶ נודלת הרמ"ע מוסכמת מכל הגאונים, וכל גדולי האחרונים הביירו את שמו לתהלה ולתפארת, לאיש מודם מעם הנעלה והנקדש בסוד קדושים רבה אמונתו בהלכה ופוסקים, דבריו היה להם ליסוד מוסר שאין להמיל ספק באמתתן ואין להרהר אחריהן. כאשר נראה ברור מדברי הגאון הגדול רבי יהונתן אייבשיטין בס' בריתי ופילתי בבית הספק לענין ספק ספיקא וזה דבריו שם, אמנם הרב הגדול הקדוש והטהור רבנו מנחם עזריה בעל עשרה מאמרות, והוא כחכם יודע פשר דבר יאמר אם שני ספיקות לפניך תוח להתחיל בזה הספק כמו בשני או בעינן מתהפך דמה חזית שתתחיל בזה ולא בזה, אבל אם הא יותר נוח מהשני, אז מזה נתחיל הס' ולא שיהיה ביה

כיה מתהפך, והרב פרי"ח דחה אותו בשני ידיים מבלי ראיה ברורה כלל וכי לא ידע ת"ח שאמר דבר אין מזניחין אותו והרב החכם המובהק מהאחרונים בעל חות יאיר בהשקפה שלו כתב וז"ל ודבר ה' אמתי בפי ה'י"ע". עד כאן דברי הכרז"פ. הראת לדעת כי הנאון בעל כרו"פ קנא לשם הרמ"ע מהשגת בעל פרי"ח. וכלב מלא מורא וכבוד לקדוש ה' הרמ"ע ז"ל, התפלא על הרב פרי"ח שהשיג על דברי הרמ"ע, ולא ידע כי ממקום קדוש יהלכו, ואין להפיל ספק באמיתת החלפותיו המיוסדים, על אדני האמת המוחלט.

גם הנאון ריעב"ץ בתשובה (סימן ל"ג) לדידו הר"מ האניו ע"ד הנבלת ידיעת זמן פטירת משה רבנו ע"ה. העיר את אונזו על דברי הרמ"ע במאמר חקיר, והולק לו את הכבוד, וכה דבריו שם. ברם זכור אותו האיש למוכ החכם האלקי מהרמ"ע ז"ל בע"מ יבוא שלום ינוח על משכבו, כי חכמת אלקים בקרבו, לעשות משפט שיש בו צדקה הוי אומר זו פשרה לשום שלום בין ת"ח המריבים אתו, כל דבריו יקרים, מפני נבחרים, מתקן מאוד לחכו והכרעתו מכרעת לא לעקר כי אם למעט, כמסמרות דברי בעלי תוס' בהשוואת המאמרים הנראים כסותרים, הוא ז"ל אמר ויהי, להעלותם בקנה אחד, וכך אמר שכל דברי חכמים קיימים, שבע"ש מת כפשומו, בהסתלק ממנו צלם תחתון, אלא שצלם העליון לא פשט עד שעת המנחה בעת רצון, שאז היה נמר סיזוקו, בנין למינדע דלא בדינא איסתלק, ש"מ ראוי היה למות בע"ש לנמרי". עכ"ד.

ומה נפלא לראות את התפעלות הריעב"ץ בראותו שהרמ"ח עודנו מסתפק בהכרעת הרמ"ע, ותולה עצמו בזה שהכרעת הרמ"ע איננה מתאמת עם דברי הוזהר"י וברוח מלא רנשי מורא וכבוד לשם הרמ"ע מוכיחו הריעב"ץ על זה ואומר, לא ניהא למי רזין דלימא מר הכי, הלא הוא הרמ"ע ז"ל איש חסודות, המולך בחכמת האמת, ובכל תושיה לו עשר ידות, ומי בכל בית הוזהר כמוהו נאמן וסר למש"מ עתו". והרבה משהדל שם הריעב"ץ לחוק את דברי הרמ"ע ולהתאימם

עם

(ד) ראה מאמר חקיר דין חלק ב' פרק י"ג.

עם דעת הזוהר בענין זה, והוא מחליט, שדבר ה' בפי הרמ"ע ז"ל אמת וברור ומוזכר בלי ספק. ועוד שם להלאה יאמר, ואף אנו נקבל דבריו בסבר פנים יפות, שכל דבריו צדקו יחדיו, אין בהם נפתל ועקש, ולא סוץ ותבן וקש, רק סולת נקיה ומנופה ב"נ נפה".

ואם כי הגאון הריעב"ץ ז"ל המבקר הנדול שלא זכה כל חכם בעולם לצאת מתחת ידו בלתי מבוקר ומושלג כהלכתו – דחק עצמו גם בזה להראות כי גם הרמ"ע ז"ל בכל תוקף נדולת חכמתו, איך נעלם דבר מעיני העדה, אוצר כלום לתורה ולתעודה", מה שהאריך להוכיח שהנ"ד הוא יום הדין שאין נראה כן מהזוהר שהביא הוא דל, והרבה והפציר להסכימו אל המקובל בישראל, ונעלם ממנו כי הדבר מפורש בזוהר בשני מקומות". אולם יאמר הריעב"ץ שם, אין זה מפחיתות החכם, אף לנמנע יחשב בחק הב"ז לזכור כל הפרטים אשר לא יכילם ספר, אף כי לבות בני האדם קצרה ידם מהקיף בכולן, וכ"ש לאדם רמ"ע ז"ל שיש לו הקפה נדולה בכל מיני עיונים ושונים ובחכמות רמות וספרים צבורים צבורים המונים המונים. ומסיים דבריו בזה הלשון, וכבוד הרמ"ע ז"ל עכ"ז במקומו עומד ולא הורע כחו חז, אבל דילידא אמ"ה כתרמ"ע תליד בריכו מעיא, דהכי אפיקו, וחדדי דהבי אניקו, כנראה מפלאות תמים דעים מספר המאמרות מיופי ציוריו וערכות הרכבותיו".

כל דברי הריעב"ץ אלה יתארו לפנינו ציור נאמן מגודל קדושת הרמ"ע ועוצם יזו חכמתו בכל אופני הלימודים והעיונים, וממנם נוציא משפט צדק כי נדול כבוד הרמ"ע בסוד קדושים ייחד כבודו. שמו הטוב נעלה ונשגב בעיני כל חכמי האמת וגאוני התורה, ורבה אמונתו בקהל חסידים ואנשי מעשה, כולם מנשאים את שם הרמ"ע לשם ולתהלה ולתפארת כל ישראל.



## פרק רביעי

§. רבות פעל ועשה הרמיע בספרות הקבלה, ספרים רבים כתב להגדיל תורת הקבלה ולהאדירה, בבינתו הישרה ובהשגתו הדקה בכל ענפי חכמת הקבלה, נלה נלה מים עמוקים מבארות מים חיים, והשקה את צמאון נפשו במי חכמה ודעת, רכש לו ידיעה שלימה בכל מקצועות החכמה הקדושה, ואסף בחפזו כל נגזי הקבלה וכללי חכמת האמת, ומכולן יחד בנה כמו רמים בית מקדש מעט לחכמת הקבלה, ועשה כוונים למלאכת שמים ביסוד חבורים בענינים ההם אשר חלקם למאמרים מיוחדים לכל הענפים המסתעפים מעץ דעת הקבלה.

ולא רק במתרי התורה, בחכמת הקבלה, צמצם הרמיע עבודתו הפוריה, והראה את כשרונותיו הגעלים להפצת לימודי הקבלה, על ידי ספרים טובים ומועילים שחיבר בענינים ההם להרחיב נבולות הקבלה לשכללה ולהאדירה, — כי אם גם בנגלה, בתורת התלמוד וידיעת ההלכות, היו ידיו רב לו דרדת לעומקי הבתם, ולברר דברי חז"ל בתלמודם על פי תורת הראשונים אשר סללו לפניו דרך אמת בנתיבות התלמוד ובדרכי התוראה, ואת כחו זה הראה בשני ספרים יקרים אשר נולדו עד ברכי מחשבותיו, ילדי רוחו הם, אשר חנן אלקים את עבדו הנאמן הרמיע ז"ל

ואם כי לא העשיר את ספרות התלמודית בספרים רבים, כמו בעניני הקבלה, ובעוד אשר בחכמת הקבלה הנחיל לנו הון עשיר בספרים רבים יקרי הערך אשר הרימו את דגלה על מרום פסנת השלימות — לא השאיר לנו בעניני ההלכות רק שני ספרים מעמי הכמות אבל רבי האיכות, הם ספר „התשובות“ וספר „אלפסי זוטא“. אולם בנים שתי האבנים הטובות האלה להפיץ אור בהיר על תוקף גדולתו וזיו חכמתו בתלמוד התוראה כי רב הוא, לא נופל בערכו מידיעתו הגדולה וחכמתו הנפלאה במתרי תורת הקבלה חמדת נפשו וסגולת למודו — כאשר נברר הכל להלוא בהמשך דברינו.

הנה

הנה כי כן נראה את הרמ"ע ז"ל שלם בתורתו, שלם בחכמתו, שלם בדעת ובתבונה ובהשכלה, הגגלות והנסתרות, ושערי החכמות לפניו פתוחות, לא היה כל חכמה אשר שגבה מסגנו, אולם האמת ניתן להאמר, כי נדול כבוד הרמ"ע בחכמת הקבלה, וספריו בענינים הרם לוקחים חלק בראש עבודתו הקדושה על שדה הלימודים, ועולים במעלתם, במספרם, ובתוכנם, על ספריו בעניני ההלכות והדינים. ואשר על כן אצילתי להם ברכה בפני עצמם, והרחבתי בהם הבאר לברר ולדבן לידע ולהודיע תוכן ענינם שיטתם ודרכם בקדוש, למען דעת הדרך בחר לו הרמ"ע והמעשה אשר עשה בחבור מאמריו המהורים.

תבונת מאמריו כתבונת כל ספרי הקבלה הראשונים, יסודתם ברורי קדוש, מעשיתם כמעשה לבנת הספיר, ובוללים רמזים וכוחות הנאצלים משמות הקדושים והספירות, משוכצים באבני קדש מאמרי חז"ל, ופניני ספר הזוהר כעצם השמים לשוהר, והיו לבאר אמרי נועם דברי אלקים חיים על פי המסורה ביד הקבלה, וביחוד יצטיינו מאמרי הרמ"ע בנועם שיה שפת קדשם, בטוב טעמם, ובסגנונם היפה, ובוה היתרון לספרי הרמ"ע ז"ל על רוב הספרים שנתחברו בענין זה, להיותם מיוחדים על פהרת הלשון יוזפי המליצה, ועפ"י משפטי הדקדוק היטב הרק בעומק העיון וההגיון, כל אלה חברו אל עמק הרמזים, ונותנים להמעין ענין רב לענות בהם בדרך קצרה ובשפה צחה וברורה.

וזאת ועוד אחרת: חיבה יתירה נודעת למאמרי הרמ"ע ז"ל, הבנויים על אדני הקבלה האמיתית, משולבים בביאורי הרבה מקראי קדש ודברי חז"ל בתלמוד ומדרשים, והמטעימים את כל רגשות הקדש והכוונות העמוקות הצפונות במשכויות מאגריהם, על פי יסודי הקבלה אשר הציב לו הרמ"ע למטרה, להשוף מקור כוונת פשטי המאמרים, לרדת לעומקי הבנתם כהגיון ישר ושכל וכן מסכים אל האמת, ולגלות תעלומות חכמה באמרות פהורות נבוחים למבינים וישרים למוצאי דעת.

ב. יקר תפארת מאמרי הרמ"ע ז"ל נודעים בשערים המצויינים בסתרי

בסתרי תורת אמת, ועמוקים מני ים בכוונתם הרצויה לשלימות הכתם. הדרת הנסתרות חופפת עליהם ואין חקר לתבונתם ולחכמה רבתי הצפונה בעמקי תהומות, על קדושת תפארתם וחין ערכם, יעידו ויניחו כל גדולי חקרי לב, כי ספיר נורתם ואין ערוך למעלתם, ורק חכם לב ואיש תבונות ידל מים קדושים ממצולות סודותם, ויירד לסוף דעתם, ואמנם כן נראה חכמים רבים וכן שלומים נמו את כחם לנלות תעלומות סתרי המאמרים, ולכזא עד תכלית כוונת הרמ"ע במאמריו הקצרים הכלולים בחכמות רמות ונשנובות בחכמת הקבלה משולכות, ובחכמתם כי רבה גללו את האבן הגדולה מעל באר חכמת הרמ"ע א' בפירושים וביאורים שונים, על פי דרכים ואופנים נכוחים כיד השכל הישר הטובה עליהם.

הראשון לדבר שבקדושה אשר נתעורר לפרש את מאמרי הרמ"ע, היה הרב המופלא האלוק התורני הר"ר משה ב"ר שלמה הלוי מפפד"ם, (ב) חיבר פירוש

(א) אולם אחרי כל הפירושים שנתחברו על מאמרי הרמ"ע ז"ל. הביטו נא וראו מה שכתב בזה הרב בעל קוה"ד ז"ל, הרמ"ע חיבר ספר עשרה מאמרות וכו' וענין הספר הוא. הוא עמוק מאוד בחכמת הקבלה, ואצ"פ שיש עליו פירוש מ"מ אינו מספיק לכאור רק הרברים פשוטים, אבל אינו כבאר עמקי דבריו ומדחתיו שגם הוא לא יירד לסוף רעתו של הרב להבין דבריו, כי לא יבינו דבריו רק מעט מועד מהחכמים הבקיאים בחכמה. ע"כ.

(ב) כולל פירוש על ג' מאמרות, חקור דין, המדות, ואם כל זה, נדפס ראשונה: באמ"ד שנת הקד"ש, עם הסכמות מגאוני הדור המעידים על חכמת המחבר וטוב פירושו אשר הגדיל לעשות עם מאמרי הרמ"ע הגעלמים, והנה הפירוש הזה — כפי עדות הרבנים המסכימים וכפי דברי המחבר בעצמו בסוף הקדמתו — מלוקט כולו מפירוש הגדול שחיבר רבו המובהק המקובל הר"ר יהודא ליב ב"ר משה אהרן שמואל, ועם הוספות ותיקונים ממנו, ולמען שלימות הענין הזה לא לחזר יהיה להעתיק כנאן הסכמה אחת מאלה: המפיצה אור על דרכי המפרש בתבורו זה. והוא מהרב רבי מנחם מענדיל ב"ר יצחק ר' אביגדרש ראב"ק פפד"ם וזה לשונה: יען ביען כי הספר עשרה מאמרות, אמרותיו אמרות מהורות פנים מסבירות, קלות וחמורות צפונות ונסתרות, והנה פתח המחבר נגזי אצרות, אמנם לרחב שכלו דיבר בקצרות, עד אשר אין שנים או שלשה בדרות, אשר להם דברי הספר מבוארות, וק"ו שאין לפקח עינים עורות, אשר כימיהם לא

ראו

פירוש נחמד על נ' מאמרות קראו בשם. יואל משה'. בו הואיל משה באר את תורת הרמ"ע ע"ד. הרמז והסוד כפי אשר קיבל מרבותיו המקובלים הנביאים בחכמת האמת. הן אמת כי לא נוכל להחליט שעם הפירוש הזה כבר יצאנו ידי חובת ביאור מספיק על מאמרות הרמ"ע הנעלמים, מפני שכל עיקרו של הפירוש הלז בנוי בעמק הסודות והרמזים והגיומטריאות, ומכאן הרבה מאמרי הרמ"ע ז"ל הפשוטים, עפ"י ג' הסוד במקום שלא עלה על דעת הרב דבר סתר כלל. אולם בכל זאת העויל הרבה לפתוח שערי ההבנה ליכנס אל כונת פשטי המאמרים, ולהתבונן אל דרכו בקודש בהמשך דרשויו הקשורים בעבודות חכמת האמת, גם המאמר עולם קטן מהרמ"ע מפורש בשם שכל ואמרי בינה משני חכמים נביאים בחכמת האמת, ה"ה הרב המקובל יהודא ליב ב"ד משה אתרן שמואל, חיבר פירוש נחמד על מאמר עריק אשר הדפיסו. בספרו פתח

### ע י נ י ם

ראו מאמרות, ופרקיו נעולות וסגורות, ואין להבין אותן מתוך הפברות, כי אם בקבלת איש מפי איש ובראיות ברורות, והנה מעי הסוד עלי, על אשר חדשים מקרוב באו ורשנים ותלמידים שלא הגיעו להוראה, ודורשים ולוקחים הקדמותיהם מן ספר עשרת מאמרות, לנגוב דעת הבריות, מצמצמים ומהגים ואינם יודעים מה מצמצמים ומה מהגים, וכבר האריך בזה הוזהר פ' בראשית וכו', ובכן העיר ה' את רוח האלון התורני מוהר"ר משה בן הר"ר שלמה סג"ל אשכנזי נר"ו, אשר העלה על הגייר ביאור דברי הספר הלז כפי אשר שמע אותו מרבו מרבו ה"ה המקובל האלקי הסגור מוהר"ר יהודה המכונה ליב מוהר"ר משה אתרן שמואל ז"ל, ומכירו הייתי לשעבר, וידעתי שעשה ביאור רחוב וארוך מאוד על ספר עשרה מאמרות, ולא זכינו לראותו שנמרפה לו השעה ולא ניתן להדפיסו בחייו, ואף מה שכתב המתברר מוהר"ר משה סג"ל הנ"ל הוא רובו ממנו ואינו הארוך כ"כ, וכפי מה שקיבל מרבו ועם הוספות משלו מיהו מספיק ג"כ כמו שתראו בפנים, על כן אמרתי הנני מוכן להסכים וכו' —

ג' לשון הרב החכם הרומא הר"ל בעל פירוש יד יהודא בהקדמתו וכת דבריו שם בהמשך דבריו המובאים להלואה, וזאת ועוד אחרת הצגתי להודיע שבחיותי עוסק במלאכת שטים זו בא אלי האלון הר"ן כהר"ר יואל יצ"ו ובידו פירוש כתוב על מאמר חקור דין מיוסם למקובל אחד שממנו לוקח הפירוש הקצר שכבר נהפשמ ברכיו. אמנם לא דובר דרכי ולא מחשבותי מהשבויות, ועין היא ז"ל בקש למצוא הפך ויכרז הכל עפ"י הסוד במקום שלא עלה על דעת הרב דבר סתר כלל גם חכמתו של החבר והוא עמדה לו עפ"י



עִינֵי הַיָּד (האמרינו תכ"ו) ומשנהו הרב הגדול הר"ר מאיר בה"ד חיים אייזנשטאט  
חיבר נ"כ פירוש מספיק על המאמר היקר הזה בשם, נר למאור.  
(וילנא דארק תל"ט)

ואחרון חביב הרב החכם השלם האלוף המרומם החוקר האלקי  
מותריר יהודא ליב ב"ר שמעון אבר"ק מדינות מנצא, היה אב הדרכה  
והתבונה, אשר שילב את ידיו אמונה וחיבר פירוש יקר הערך על חמשה  
מאמרות הרמ"ע ז"ל, ה"ה מאמר הקוד דין, אם כל חי, המדות, עולם קטן.  
העתים, מוסבות שם אמרות מהורות עם באור רחב ונכון נקרא בשם, יד  
יהודא ביד החכמה המוכה עליו.

ולמען הראות יקר תפארת הביאור הזה וטוב מלאכתו אשר הפליא  
לעשות בפירושו היקר והנעים. נעתיק פה דברים אחדים מהקדמת המפרש  
בראש ספרו יד יהודא הגיל המפזים אור יקרות על תכונת מאמרי הרמ"ע  
ז"ל העמוקים, ודרכם בקודש בקשר דרושים, המובנים רק ליודעי חן ובעלי  
הניין. דברי המפרש בהקדמתו מדברים בשבח בעלי המדוש והמפורשים  
הראשונים אשר סללו נתיב ישר בדרכי התורה על פי הפשט הנכון והאמיתי,  
ועל כולם המטבילים יזהירו כוזהר הרקיע, בעלי התקונים והוזהר כעצם  
השמים למוזהר, ואחריהם כל ישרי לב בעלי חכמת הקבלה, ואחרי אשר  
מעביר את טובם לפניו ונותן להם את חשבון והתהלה, הוא אומר כדברים האלה:

„ונקל זאת בעיני החכם השלם כמוהר"ר מנחם עזריה מפאנו ז"ל, איש אשר רוח אלקים  
בו, בחכמה בתבונה וברעת התורה כלליה ופרשיה בנגלות ובנסתרות, לא הציח דבר  
גדול ודבר קטן אשר לא שם עין שכלו המזהר עליו ללבנו ולצרפו כפי האפשר והתרב  
חכמתו מחכמת בני קדם אשר ידע בטבעיות ובלימודים בתבונה ובפלטופיא גם את הטוב  
סחם

עפ"י קבלת הארז"ל, וכל מעיין ישר לא ימצא שדיבר הרב כזה המאמר בנסתרות  
עפ"י שיטת הארז"ל כי אם בשנים או בשלושה מקומות, וזולתן הכל עפ"י קבלת סתרים  
קודרוארי, ועוד אין דבר מדברי רז"ל שהביא המחבר שהוא ומשארי חכמות העלים עינו.

(ד) הוא הרז"ל כרמא"ש הנוכח בהערה ב' שכתנו לקט בעל המחבר פירוש יואל  
ימשה את ביאורו עי"ש.

מהם קיבל, וסביר אפין להבין ולעמוד בו על כל גנוי התורה ועל דברי רז"ל, הכל ערך ובלל וחבר חבורים ומאמרים בלשון קצרה, וצחה מאוד יפה וברה, וזה מעשהו לדרוש בענין ומענין לענין באגב גרמא, במקרא ומדרשים וגמרא, בר' דרכים אדוקים: ובדקים משט למשטם הלשון ע"פ הדקדוק היטב הדק. רמז וגמטריאות; לחכמה פרפראות, דרש דרש פנים יפות ומסבירות, וזה האחרון חביב במד ר' ליראיו ונפתרות, כפי אשר יגע ומצא במדרשי רשב"י וחביריו, ואשר קבל מספרי הר"ם קורדווארי והאר"י וצ"ל ותלמידות, ועם כל אלה צירף וצרף שארי החכמות הכרחיות, אם מצד עצמן ואם מצד השלמת הביאור, וזה הדרך ישר בעיני אלקים ואדם.

והנה דבריו ואמרותיו מהנורות, כולם נכוחים למבין וישרים לסוצאי דעת איה. מקום כבודם בדברי רז"ל, יען מרוב חשקו לקצור לא הביא דבריהם בשטם בכתבם ולשונם בהקדמות ויסודות לבנות אח"כ עליהם דרושו כנהוג, אבל דבריו עולים בקנה אחד עם המקרא וגמרא ומדרשים ותורת אמת וחכמת הדקדוק ושאר חכמות הנקובות בשמותן סבלי הפרש, האמנם לזאת יתרד לב קורא מאמרו יותר ממקומו, כי יהיו לו דברי הספר התחת, ויאמר לא אוכל כי התום הוא, יען אם כבוד הרב בקצות נאה לעצמו ורי לבני גילו, לא כולי עלמא נמרי ובקאי בכל זה, ומה יתרון לבעל הלשון חכמה מועיל צדק לצמצם שכינת כל סוד תוד התומר, ותודר הצורה בקרבה, מאין תכלית הסיבה כי מי יואר החדרה ודלת הבנתה סגורה, בגלל זה נערתיו חצני ושנפתי מתני לפרש דברי הרב כפי שידי כחה סגעת, וזאת העצה והיעוצה להביא המקראות ודברי רז"ל, יהיו גמרות ומדרשים כנגלת ונפתר או שארי חבורים גדולים וקרי לב ודברי המפורשים כל אחד במקום שרמו אליהם הרב להן חמה הקדמות והצעות להבין בהן כוונת דרושו, וכל היכא דמפרש הרב איזה מקרא או מדרש וגמרא בדרך אחר שפירשו המפורשים, בארתי ופלפלתי בהן והוספתי נוסף משלי כפי הצורך, ובמקום שנוגע הרב בחכמת הפלפול והכונה ומבטיות אשר כמו זר תחשבה לחכמי האשכנזים למעט למודם בהן, ורחבתי הדבור למען ידעו ויבינו את כל ונוכחתי, בשוכה ונתת —

עד כאן תורף דברי הרב המפרש בהקדמת ביאורו על מאמרי הרמ"ע ז"ל. ומכל הדברים הנאמנים האלה נבין ונשכיל עד כמה ירד המפרש לעומקי כוונת הרמ"ע, והבין לשונו הזהב ושפתו הצחה והנעימה לכל רמיוותיה וחיידותיה. קולע אל המטרה ולא יחמיא, ואמנם כן הפירוש הזה נערץ ונקדש בכל תפוצות ישראל (ח) ונעלה הוא על כל הפירושים שקדמו לפניו בפשטות

ביאורו

(ה) ואלה דברי הגאון המופלא מהר"ר יוסף שמואל מקראקא ואכר"ץ מפ"מ בהסכתו: על הפירוש הזה תנפס מעם ראשונה בפפ"מ שנת תנ"ח, אהם חכמי הדור צאו וראו את

ביאורו בסדרו הנפלא, וכרוב חכמתו שלא נעלמו ממנו ידיעת כל החכמות ההכרחיות אשר השתמש בהן הרמ"ע במאמריו הפהודים. ואשר בלעדן לא נוכל ליכנס בפרטם חכמת הרמ"ע ז"ל, כל אלה חזרו אל עמק הרים והסודות, ומאירים דרך אמת ליכנס בנינת ביתן החכמה, ולגלות תעלומות מאמרי הרמ"ע ז"ל לעיני כל ישראל.

ג. והנה מאמרי הרמ"ע נודעים בשם עשרה מאמרות, ואם כי לא מן השם הוא זה אשר קרא להם מחברים, בשנים חיבר הרבה יותר מעשרה מאמרות, ומה ראו על ככה לכלול כל מאמריו במספר עשרה. אולם יש אם למסורת, ובהתגלות לאור עולם עשרה מאמרות הרמ"ע הנקובות בשמותן, נכללו בשם זה לכבוד ולתפארת, זאת אומרת בעשרה מאמרות נברא עולם הקבלה ולכל חכמי האמת היה אור כמושבותם, ואמנם החכם והנבון בעל הפירוש יד יהודא הגיל, כאשר מצא וראה ונוכח לדעת שחיבר הרמ"ע עוד מאמרים כהנה וכהנה, ועולים במספרם על עשרה מאמרות, החליט בחכמתו כי טוב לכלול כל המאמרים בשם הנאה להם אמרות מהורות, כאשר באמת כן קרא לחמשה מאמרים אשר עליהם חיבר את פירושו יד יהודא. וזה שם אשר יקראום באמת, כי כל אמרות הרמ"ע אמרות מהורות מפנינים יקרות, ומפן נבחרות, מלים נסתרות בפנים יפות ומסבירות, ערוכים בכל לשונות, כולם אהבים כולם כרורים.

ואלה הם המאמרים אשר השאיר הרמ"ע אחריו ברכה, מהם נדפסים ונקראים בשם הפרטי אשר קרא להם הרמ"ע, ובהם אשר נחלקו להאמרים מיוחדים

את אשר פעל ועשה איש חירב פעלים מקבצאל, גדול הוא בישראל, האלוף המיוחס רומא פלא, חרב המוטל כוהרר יהודא לוב נר"ו ב"ד שסעון ול אב"ד דק"ק וכוונות כנצא, שחיבר פירוש כסזיק על חמשה מאמרים שחיבר בר אלהין קרישין בעל עשרה מאמרות קראו בשם יד יהודא, והגם שכבר קדמוהו בקצת איזה חבורים, כ"ס אותן הפירושים אינן מספיקים, כאשר שהרב המאור הגדול בעל ע"ם גדול ובקי היה בכל החכמות, גם דבר ורמו בקצרה בלשון צח ומתוק מאור עד שלפנים נקט לשון הפסיק ותלמוד לצורך, ולפעמים רק ליפוי ולצחות לשון והדברים נעלמים, והרב המפרש הבין לשונו רמזותיו וחידותיו, כי גם הוא בקי ויודע בחכמות כפיירכם כגן נתתי לו תורמא גרשומא להביא פירושו לבית הדפים לזכות בו רבים

יזידיים ונבדלים איזה מאמרים בקובץ אחד בשם הכללי. עשרה מאמרות או. אמרות פהרות, וזולתם רבים מהם אשר עודם בכתובים ונזוים באצרות יחידים מלה, ורק את שמם נודע לנו לשם ולתהלה, גם נעץ עין צופה על ספרים רבים שאליהן נלוו מאמרי הרמ"ע ול לנו תפארה מרוב הביכותם ויקרת ערכם, בכל הפרטים ההם הלכנו בעקבות רשמי רשימות, ובפי אשר מצאנו את זכרונם בספרי הגדולים המונים את שכחי הרמ"ע ול למאמרו, על הכל עברנו בהשקפה בהירה וערכנו רשימה נכונה וישרה, אחת מהנה לא נעדרה, ולמען שלימות הענין, למען הכנים בלב המעיין מושג עיוני מתוכן כל מאמר ומאמר, למען דעת הענין הברור אשר עזי אנני המאמר הקבץ, אמרנו להעתיק עוד בזה קטעים אחדים וראשי דברים מדברי הרמ"ע ול בהווייתן הערוכים בראש כל מאמר, ואשר בהם הביע באמרים קצרים היסודות אשר עליהן בנה דרשו הגעמים, והיו לאות לכל המעינים לדעת דבר דבור על אופנו, כמשפטו וחוקו. כאשר עיניכם תחזינה מישרים.

<p>א] אלפסי זומא. כולל הלכות ודינים כסדר התלמוד, והוא קיצור ספר האלפסי בתוספות פסקים וחידושים אליבא דהלכתא</p>	<p>בנועם שיח לשון הרי"ף ול נרפס פעם ראשון מכתבת יד המחבר בעצמו מאושרת בכתומת "הרב הגאון חיד"א, (עם הערות ותקונים על ידי הר"ר</p>
--	--

(ו) ונהג ברבר סדר מערכת מאמרי הרמ"ע ומספרם רבו הרעות בין רשמי תרשימות, כי רבים מונים רוב המאמרים הנדפסים פעם בכלל העשרה מאמרות ופעם בתור מאמרים נפרדים, גם הרב חיד"א בש"חג בערכו כונה את מאמרי הרמ"ע עפי רשימת כ"י שראה, ובעל אוצרות סופר ומונה איתם לפקדיהם ועושה את המאמר מאה ק שי מ ח לעשירי בקדש, ויש כהנים סדר העשרה הראשונים הנכללים בשם הכללי תגל, כמו שנחזה בס' שמושי תהלים כל סדר אחר. ולעומת זה קורא המו"ל מאמר ש ברי לוחות להעשירי מסאמרות הרמ"ע, וכן הסכימו שם הרבנים הירושלמים, כגן סדרנו פה את סדר שמוסם עפי אלפסי בותא, וכקום הנחנו להמבקרים להתגדר בזה.

(ז) ספר אלפסי זומא היה בכ"י ביד הרב חיד"א כדבריו בש"חג בערכו של הרמ"ע. ובה דבריו שם, ועוד ראיתי לו ול ספר אלפסי זומא כזה יד, קצור רב אלפסי שאין בו

[ג] גֹּר אֲרִיָּה. כֹּאמֶר בַּקְבֵּלָה, כֹּתֵב יָד.

[ד] חֲקוֹר דִּין. „הַחֲקִירָה בַּמֶּאֱמָר הַזֶּה תִּסָּבַע עַל מִשְׁפָּטֵי ה'“

אִמַּת בְּשִׁלְשָׁה עֹלָמוֹת, הָאֶחָד עוֹלָם הַזֶּה, וְהַשֵּׁנִי עוֹלָם הַנִּשְׁמוֹת, וְהַשְּׁלִישִׁי עוֹלָם הַתַּחִיָּה — כּוֹלֵל דְּרוּשִׁים נְעִימִים עַד חֲכַמַּת הָאִמַּת מַעֲנִי רַחֲמֵי וְיוֹהֵאֲבִי וַיְמִי הַדִּין, נֶחֱלַק לָהּ חֲלָקִים וְכָל חֶלֶק לַפְּרָקִים. וְהוּא מֵאֲמֵר הָרִאשִׁי מִמֵּאֲמָרוֹת הַרַמְבַּם, הַגְּדוֹל בְּכַמּוֹתוֹ וְאִיכּוֹתוֹ עַל יֵתֵר הַמֵּאֲמָרִים. נִדְפַס אִיזָה פְּעָמִים בְּצִוּרָא אֲבִיחָה וְהַמְדוֹת, (וְעֵיין לְעִיל אֲבִיחָה) —

[ה] הַמְצֻמְפוֹת. מֵאֲמֵר בַּעֲנִינֵי הַלְכוֹת הַפִּילִין עַד הַקְבֵּלָה,

כֹּתֵב יָד, וְנוֹכַח מֵהַרַמְבַּם בַּתְּשׁוּבוֹתוֹ.

[ו] יוֹנָתָן אֶלֶם. מֵאֲמֵר יֶקֶר הָעֵרֶךְ כּוֹלֵל מֵאֵה שְׁעָרִים

בְּחֲכַמַּת הַקְבֵּלָה עִמּוֹק מְאֹד, (ח) נִדְפַס

פָּעַם

בֹּו שׁוֹם שְׁקִילָא וְטִרְיָא רַק אוֹתָהּ הַסִּימָרָא שֶׁהוּא הַהֲלָכָה, וְהוּא סֵפֶר נֶחֱמַד בְּלִשׁוֹן וְסֵדֶר צֶה וְכוּרֹר בְּלִשׁוֹן הַרַחֲמֵי, וְכִמְהָ דִּינִים הוֹסִיף מִדְּעָהוּ הַרְחֵבָה בְּרַבִּירִים מוֹעֲטִים מוֹכֵלְעִים בְּתוֹךְ דִּינֵי הַשֵּׁם וְכִמְהָ הַלְכוֹת מְקֻדְשִׁים שֶׁבְּתוֹךְ הַשֵּׁם מִסְדֵּר מוֹעֵד בְּגִמְרָא דְּהַרַחֲמֵי הַשְּׁמִיטִין הַרֵב זֶל בַּחֲבִינָהוּ לְהַלְכוּתֵיהֶן בְּלִשׁוֹן כּוֹרֵר כְּנוֹעַם שִׁיחַ הַרַחֲמֵי — עַכְכִּי. וְכִבְלָל הִי' הַטֶּעַר אֶלְפִּסִּי וְזוּמָא חֲבִיב מְאֹד כְּעִינֵי הַרֵב חִידָא. וְחֲבוּרֵי בְּרִי יוֹסֵף וְמַחֲזִיק בְּרַכַּת מִשְׁבּוּעִים בַּעֲנִינֵי דְּבָרֵי הַרַמְבַּם בִּסְ' אֶלְפִּסִּי וְזוּמָא.

(ח) הַזֶּה לִשׁוֹן הַרֵב חִידָא זֶל בְּשֵׁהֲגַ חֲבִיב עֵרֶךְ זֶה, יוֹנָתָן אֶלֶם אֶחָד מִמֵּאֲמָרוֹת עֵיד

קִדְוֶה

הַרַחֲמֵי נֶחֱמַן נֶתַן קוֹרִינְטוֹל יְרוּשָׁלַיִם תְּרַמְּיָה 4, אִוֹלָם לֹא נִדְפַס יוֹתֵר רַק חֶלֶק רִאשׁוֹן כּוֹלֵל מִסְכַּת בְּרַכּוֹת וְהַלְכוֹת קִמְנוֹת.

[ג] אִם כָּל חֵי. „לְדִרוּשׁ בְּרַבִּים בְּכִסָּא לְיוֹם חֲנֻגָּה“, מִיּוֹסֵד

עַל פֶּסוֹק וְה' פֶּקֶד אֶת שְׂרָה כֹּאשֶׁר אִמֵּר, דְּרוּשִׁים עִמּוּקִים בְּחֲכַמַּת

הַקְבֵּלָה מְשׁוּלָבִים בְּרַבְרֵי חו"ל, נֶחֱלַק לָג' חֲלָקִים וְכָל חֶלֶק לְסִימָנִים, נִדְפַס רִאשׁוֹנָה בְּצִוּרָא מֵאֲמֵר חֲקוֹר דִּין

וְהַמְדוֹת בְּשֵׁם „עֲשֵׂרָה מֵאֲמָרוֹת“, וְיִוְנִיצִיא שְׁנִי, קִרְאָא ת"ו. עוֹד

כְּנ"ל עִם פִּירוּשׁ „יּוֹאֵל מֹשֶׁה“, אִמְשַׁמְרֵדִם ת"ם, פֶּפְדִּים תִּלְחִי. עוֹד

כְּנ"ל בְּשֵׁם אִמְרוֹת מֵהוֹרוֹת, וְכוֹלֵל עוֹד מֵאֲמֵר הָעֵתִים וְעוֹלָם קֶזֶן וְעִם

פִּירוּשׁ „יֵד יְהוּדָא“, פֶּפְדִּים תַּג"ח, זֶאֱלֻקוּי ת"ק, מֵאֵהֶלֶב תַּק"ע. לְכוֹב

תְּרִיחִי.

האמיתית במה דאמר רבנן, כל  
פינות שאתה פונה יהיו דרך ימין,  
והוא כעין י פסק דין שיצא מאת  
הרמ"ע בענין הזה להוציא דין אמת  
לאמיתו בעומק העיון ובשכל ישר  
מסכים אל הקבלה והמסורה, נדפס  
פעם ראשון בוויניציא שס"ח, ואח"ז  
נלוה למאמר "שברי לוחות" צפת  
תרכ"ד, גם נדפס בצרוף מאמר  
"מאה קשימה" עיי"ש.

יא] היסודות. מאמר יקר בחכמת  
הקבלה, כ"י.

#### כנפי

פעם ראשון בצרוף ספר ברית מנוחה,  
אמ"ד ת"ח, וגם לברו ואלקווי  
תקמ"ו, לבוב תרי"ט. ס

י] יונת אלם. כנ"ל חלק שני,  
מסודר ומתוקן ומונה

בשלימות. (ראת למטה בהערה ח')

ח] יין הרקח. מאמר בחכמת הקבלה,  
כ"י.

ט] ימין ה' רוממה. שני אלה  
י] ימין ה' עושה חיל. א ס ר ו ת  
מ ה ו ר ו ת,

על סדר הקפת הלולב המה סדורות. —  
באמרים ישרים שם מבוארים הכוונה

וקדיש הרמ"ע ז"ל והוא בדפוס. ועתה בא לידי מאמר המלואים של הרמ"ע ז"ל בכ"י וכתב  
שם ז"ל מאמר יונת אלם אשר לנו צריך מאוד לחזור עליו במהירות רבות לא אחת ולא  
שתיים כי הוא מקובץ מהנפוצות שהתחלתי לסדרם ונגנבו מאתי המהירות הראשונות  
ונתפרסמו שלא ברשות, ומה גם עתה ידים עסקניות בתקון המאמר ההוא כהוגן והדברים  
עתיקים, לא יאמנו האומרים שיש בידם מסנו מהדורא בתרא, כי אני מעיד על עצמי  
שלא הגעתי עדיין אל קצה הגבול מתקונו סדורו והגהתו עכ"ל, ועתה אין בידי מאמר  
יונת אלם הנדפס כדי לחזות בנועם אם שם נאמר היותו מהדורא בתרא באמת, גם שמעתי  
שיש ח"ב בכ"י, עכ"ד הרב חיד"א ז"ל. ומכלל דבריו נשמע שהדברים הכתובים על ראש  
מאמר המלואים המובאים בזה כתובים בידי הרמ"ע ז"ל בכבודו ובעצמו, המעידים שמאמר  
יונת אלם איננו מתוקן כהלכתו, ועוד חזון למיעד במהדורא בתרא שלו.

ט) על שער ספר יונת אלם בדפוס זה נדפסו כדברים האלה, הכיטו וראו מה  
שכתב והעיד החסיד הגאון בעל השליה ולה"ה על המחבר ועל מהות ואיכות הספר  
באגרתו ששלח בארץ הקדושה תי"ב ז"ל איעצך יהיה אלקים עמך תרבה בספר יונת  
אלם שחיבר האלקי מו"ה מ"ע ז"ל, זה הספר ישר כעיני האלקים ואדם, ועכ"פ רוב  
דבריו ורובו דרוכו הוא אמת ותורתו אמת ואשר כולם, ואם יש איזה שיגאה קצת  
מחמת מיעוט השגה בטל במיעוטו". עד כאן.

י) והרב יוסף סמיג חיבר ספר דרך ימין נגד פסק הרמ"ע בגירון זה, וכל תוקף  
השגותיו

יג) כנפי יונה. ספר קדוש וטהור, כולל כוונת התפלות, רמזים ויחודים, בשמות הקדושים מצומדים. מלוקט מכתבי הארז"ל הנחמדים, בד' חלקים אחוזים ודבוקים, נרפס פעם ראשון עפ"י כתב יד, קארעץ תקמ"ו. (יא)

יג) המדות. מאמר, מיוסד על שלש עשרה מדות שהתורה נדרשת בהן, וכך הם דברי הרמ"ע בפתחת המאמר הזה, "השער הזה רבים פתחוהו צו לצו קו לקו זעיר שם זעיר שם, ואני באתי אחריהם לאסוף כעמור גורנה, ומלאתי את דבריהם

השגותיו ואת אשר השיב לו הרמ"ע במאמריו אלה, הלא הם כתובים ומדעתיים בפרק השלישי סעיף א', ראה שם וירוף לבך —.

(יא) ואלה דברי הרב חיר"א בשה"ג אות כ' ערך זה ח"ל. כנפי יונה נרפס בפולין מחדש ויש בו ד' חלקים וכתב שם שהרמ"ע חברו. אכן כתבו משם הרב של"ה. זאני בעניי בקונטרס חיים שאל ח"א סימן ע"א אות ד', כתבתי לדעתי הקצרה אינו מתורת הרמ"ע, כי לשון הרמ"ע צח ונקי וניכר לשונו בספר אלפסי וזוטא ובתשובותיו ובמאמרות וכו' עיי"ש, ועתה בא לידי מאמר המלואים מהרמ"ע ז"ל כ"י וראיתי שכתב בסופו ח"ל "אני הנה הגדלתי והוספתי עכשיו בדרוש הזה בקצור מופלג ובשפה ברורה על מה שכבר נכתב על ידי בקונטרסי הנפוצות מטה ששמעתי וקבצתי זה וזה כמלקק מן הים כירז אל פיו. ולא באתי עכשיו לידי מרה זו רק לש"ש להודיע ולהודיע כי כבר נתפרסם המועט המושג מאז בין חבירים המבורכים שהם הרהבונים ויינוני לחלוק להם מן החכמה מינה וממקצתה אם מעט ואם הרבה בכל עת ובכל שעה לא נתנוני חשב רוחי, ופן יחשבוני מונע בר הוכחתו כפי גודל תשוקתם לסדר לפניהם אמילו שבירי לחות אשר לי בד' חלקים קראתי מאז בשמותם כנפי יונה, לחבב המלאכה בעיניהם, כי קריאת השם מורה החשיבות, והיתה הכוונה בזה כי כל דבר המתפרש יוש יום המעט אם רב יוסיף עוז ותעצמות ליונה החביבה לעוף השמים להשתבח בתהלתה, ואני התרתי שם מרגליות מקצתן בריאות וטובות ומהן עקומות ועקושות הנה ושבריהן ושכרי שברים כי כולן מרגליות הטה, ויש ברירה לאחר זמן לכי שיחבת יבחין לסדרם על נכון איש על דגלו, כי כל פרודי הכסף והזהב ביר צורך אוסן הנה בהקצנן מופן להעשות כלי חסדה לכבוד ולהפארת כהתוך כסף בתוך כור אולי יתנן ה', ומסיים דבריו בזה"ל "הגדתי היום וכו' כי כל חלקי הכנפי יונה שוכרתי על ארבעת רבעיהם נעדרי השלימות המה, כי באו שם הרברים בלתי מסודרים ולא מתוקנים רק לקוטי בתר לקוטי כנוקף וית בכל יום כעין ברכותיו, מהם פרפראות מהם נמושות ולקטנות גם מגוללים מקורעים ומטושטשים אשר העתקתי מן הבא בידי כי היכי דלא לירכס אמילו מירי דוותר ולא הושלם" עכ"ל הרמ"ע בכ"י בסוף מאמר המלואים

מונקאמש תרנ"ב, ונלווה לו  
כאמר ימין ה' רוממה, ימין ה'  
עושה חיל, וספר תקוני תשובה  
להרמ"ע במהדורא בתרא, (עין זה).

טו] מאורות הגדולים. מאמר בעניני  
חכמת התכונה

ע"ד האמת עמוק מאוד, הביאו  
הרמ"ע במאמריו, ומוכירו לשבח  
בספר פלח הרמון שער י"ח הנקרא  
בשם מעוט הירח, יט עיי"ש,  
כתב יד.

טז] המלואים. מאמר יקר, מדובר  
בו נכבדות כוונות

ורמזים על מלואו שם הוי' וצירופיו,

דבריהם כי אין מדרש בלא חידוש,  
זה' ינמור בעדי ה' חסדך לעולם" –  
זהו מאמר מעט הכמות ורב האיכות  
ונחלק ליו"ג מדות. ונרפס פעמים  
רבות בצרוף מאמר אכ"ח וחקי"ד,  
ועם הפירושים יואל משה ויד  
יהודה. (עין אכ"ח)

יד] מאה קשימה. מאמר יקר הערך,  
כולל מאה פרקים

נחמדים ועמוקים, לחם סתרים,  
סוד ה' לישרים, (והוא מאמר העשירי  
להשלום עשרה מאמרות) נרפס זה  
לא כביר ע"פ כתב יד שהי' נגז  
וחתום בחותם האמת עד היום, יב

ובך

המילואים. ומסיים הרב חז"א אחריו, איכו השתא הוברר דמה שכתבתי דהלשון אינו  
מתוקן וכסידר האמת אתי, אמנם הרמ"ע ז"ל הוא המחבר, כמ"ש הרב של"ה והוא לימדנו  
לצורך שעה נכתב כך כאשר עיניך הרואות" – ע"כ.

יב) מאמר מאה קשימה נרפס בהשתדלות הר"ר פנחס הכהן כפריסטיק, שהגיעו  
לידו כתבי קדוש הרמ"ע ז"ל מאושרים בהסכמות האדמו"רים משינאווא וכסונקאמש,  
ועפ"י דבני הכול' בהקדמתו שם עוד נמצאו אתו איזה מאמרים מהרמ"ע בב"י, כמו  
מאמר סעיין נגים, קע"ג יחודים, שבתות ה' ז"ח, מאמר המלואים בשלימותו (עין  
כל זה בכק דז).

יג) ואלה דברי הרמ"ע בהתחלת זה הפרק, אמ"ע אני אם לבבי אם גומר ה' עלי  
לכאר שיעור כספיק לכל חכם ומבין מדעתו במאמר מיוחד ברזי תורה ידעתייהו בשם  
קראתייהו בצדק מסר המאורות הגדולים, מה עצמוראשיהם של שני דרושים מופלאים  
ועמוקים עומדים ברומו של עולם יבא זה ולמד על זה, האחר הוא מעוט הירח שזה  
סקוטו בפרפס ואנו עכשיו כביאורו בקצור מופלג מכלי שנצא דרחק מאוד מכוונת הספר  
זהו כפי השעור אשר יעדנו שיהי' עסקנו בו, יבא רעהו וחקרו הוא דרוש היריעה  
הבחירה יכל יסודות התורה והנבואה הלויים בו וכו' –



[יו] מעין גנים. מאמר יקר הערך,  
שושן סודות, מדובר  
בו נכבדות, בכוונת ימי השבוע,  
סוד ה' להודיע, והי' לאורות  
ולמועדים, בכוונת התקיעות ורמזי  
ראש השנה יום הכפורים ומועדי  
ה', וביחוד על הגדה וספירת  
העומר, והוא ספר גדול הכמות  
והאיכות, נן נעול מעין חתום (טו)  
בכתב יד.

וכך הם דברי הרמ"ע בפתחת זה  
המאמר "מילואו הוי' רבים ונכבדים,  
כבר קדמה עליהם מפי תורה אל  
החבירים המכובדים ממה ששמעתי  
מרבותי והנם בכתובים, ולפי שבאים  
שם הדברים בלתי מסודרים ולא  
מושלים, רק ליקומי בתר ליקומי  
כנוקף זית בכל יום מעין ברכותיו,  
כי היכי דלא לירכס אפילו מידי  
דזוטא כד הוינא זוטרי ודרדקי, וכ"ש  
השתא רקשישנא אנא עאכ"ו שנקח  
כברכת ה' אלקינו לספק חבל משוח  
במשוח כדולה מים מנארות עמוקים  
להבין ולהורות בשפה ברורה ובנעימה  
דרושים מתוקים", ע"כ. נדפס  
ראשונה בסוף ספר תקוני שבת עם  
פי' נעים ומירות ישראל אלעקסניץ  
תקנ"ו, לבוב חש"ד. (יד)

[יה] הנפש. מאמר יקר ונכבד יסודות  
בהררי קודש (טז), במהות  
הנפש לעבדה ולשמרה במהרה".  
כולל ז' חלקים הנפרדים לפרקים,  
דרושים ערבים ומתוקים משובצים  
באמרי קודש דברי חז"ל, והחלק  
השביעי נקרא בשם עולם קמן והוא  
חתימת המאמר, יצא זה עתה לאור

#### הדפוס

(יד) וכנראה הוא חלק רביעי מס' כנפי יונה עיין זה לעיל ובהערה שם — והמולי  
את המאמר מאה קשיטה בהקדמתו מודיע לנו שכידו נמצא מאמר המלואים בכתב יד  
גדול מאוד בכמותו, אשר לא נגלה עדן לעין כל רואים, והנדפס מכבר לא הגיע  
אף לשליש ולרביע. עיי"ש.

(טו) המאמר הזה הוא מוכן לדפוס ביד המו"ל מאמר מאה קשיטה כדבריו בהקדמתו  
וכעדות הרבנים המסכימים שם שראוי את האור הגנוז הזה כי טוב ומונה ומתוקן בשלימותו.  
(טז) תבונה זה הספר מודיע לנו הרמ"ע ז"ל בראש מאמרו צבאות ה' בזה הלשון, ואת  
היתה לי כוונה מושלמת במאמר הנפש ויגיד עליו רעו מאמר עולם קמן כלי חסדה ההוא  
יקרא מאמר העצם שבו זכינו להבין ולהשטיל אמיתה של תורה במהות הנפש לעבדה  
ולשמרה במהרה".

ויגידו הפירושים הרבים שחיברו  
יחדיו אל עמק הרמזים לנלות מסתרי  
כוונת הרמ"ע בפאמרו זה, נדפס  
ראשונה בצרוף מאמר צבאות ה' בשם  
„זה השער לה'“, האמבורג תכ"ג,  
עוד נדפס שם עם פירוש להמקובל  
רבי יהודא ליב ב"ר משה אהרן  
שמאל בסוף ספרו „פתח עינים“,  
גם נדפס עם פירוש „נר למאור“  
מהר"ר מאיר בר"ח אייוענשטאם,  
בויילמרשדארף תל"ג, עוד נדפס  
עם פירוש „יד יהודא“ להרי"ל רופא,  
פפר"ם תנ"ח, וקצור מאמר זה נדפס  
בספר העלויות חכמה להחכם היש"ר  
מקאנדיא מדף נ"א ואילך עיי"ש י"ט.

עסם

הדפוס י"י מכתב יד ספרדי, פיעמרקוב  
תרס"ג.

י"ט סדר עבודה. למעדים לתמידין  
ולמוספין, והוא

סדר עבודה הכהנים והלויים עם  
הפלות ופזמונים (ע"ד שיסד  
י"ט מהר"ם די לונאני לחול ושבח)  
נדפס עם סדורי הפלה משנת ש"ג  
והלאה, גם נדפס בסוף ס' שערי  
דחמים ווינציא ת"ע, וגם לברו שם  
ש"ן, הק"ב, מנמוכה תקל"ז.

ב' עולם קמן. מאמר עמוק בחכמת  
הקבלה מתחיל בפסיק

כל הנשמה תהלל י', על עמקות  
כוונת זה המאמר וזין ערכו, יעידו

י"י המאמר היקר הזה הי' תמוז וגנוז בכ"י ספרדי בבית עקד הספרים וכתבי  
הקודש אשר להרב המופלא המוכתר בנימוסין איש חי רב פעלים מקביאל כה"ר אברהם  
מרדכי אלטר בהרה"ק אדמו"ר מגור שליט"א. ואני הצעיר באלפי יהודא זכיתי על  
ידו להעתיק את הכ"י ככתב ספרדי לכתב משיטא שלנו. ולמען זכות בו את הרבים  
הוצאתיו לאור הדפוס בתכלית היופי וההידור. זכות הרבים תלוי בו.

י"ח ואמנם כן הר"ם די לונאני מזכיר את סדר עבודה של הרמ"ע בס' שתי ידות  
בר' ס"ב ח"ל „וראיתי שבא אחרי מעלת הגאון החסיד כשהר"ר מנחם עזריה מפאנו  
צר"ו. וכיון שראה חבורי זה נתעורר ויעש גם הוא מטעמים כאשר אהב להוסיף או לגרוע,  
היתה רוח אחרת עמו בשנותיו את מעמו ועשה סדר עבודה רבא וסדר עבודה זוטא וכל דרך  
איש ישר בעיניו“.

י"ט והנה המאמר עולם קמן כפי אשר הערותי בחקרמתי למאמר הנפש הוא חלק  
מספר הזה, ואמנם כן נלווה שם בסוף המאמר בחלק השביעי, אולם בשנים רבים ובחלופי  
גרסאות בהמשך הענינים, וא"כ נראה שהגירסא הנכונה הוא בהנפס במאמר הנפש, וכן  
מוכח כמה שכתוב הדר בסוף חלק השישי למאמר הנפש ובהתהלת החלק השביעי בלשון  
הזה

הרמ"ע בפתחת זה המאמר, העתים המפורשים בספר קהלת למלך החכם מכל האדם צריכים ביאור ברור ויציב ונכון, להבין ולהשכיל בעצם הדברים יסודם ועומקם לפי הפשט הנגלה ישר ונאמן למען דעת הסדר הכולל בהם, וקשור ישוב חלקיהם זוג זוג בצדק ומשפט ומישרים". — נחלק לכ"ו סימנים, נדפס פעם ראשון בקראקא ת"ד, דיתרנפורט תנ"ג, גם נדפס עם פירוש יד יהודא בצרוף ה' מאמרות בשם „אמרות מהורות" מפד"מ תנ"ח.

[נג] פלח הרמון. ספר יקר הערך בחכמת הקבלה,

כ) והוא קיצור וביאור לחלק האצילות מספר פרדס רמונים להרמ"ק בכ"ב

שערים

[נא] עמים רמונים. הוא קיצור ספר פרדס רמונים

להרמ"ק על ידי תלמידיו הר"ר שמואל גאליקו, ועם הגהות חברו הר"ר מרדכי דאמו, והרמ"ע סדרו ותקנו גם סידר ההגהות במקומם הראוי להם ובהוספת נוסף משלו כיד החכמה המוכנה עליו. ונדפס במנומבה שפ"ג, עוד כנ"ל עם הוספת ביאור להר"ר מרדכי בה"ר יעקב מפראג ומחובר לו ס' פלח הרמון להרמ"ע, את זה לעומת זה על הגליון, ונקרא הספר בכללו „פעמון ורמון", אמ"ד תס"ח.

[נג] העתים. מאמר על תמורת העתים הנזכרים בקהלת, ואלה הדברים אשר דבר

הזה. חלק שביעי קראתיו עולם קטן והוא תחיתת המאמר, ותוא ראייה מוכרתת שחרמ"ע חיבר זה המאמר בתור תחיתת המאמר הנפש, ורק שם יבוא על מקומו הראוי לו, ואולי הוא מהדורא בתרא.

כ) תוכן הספר פלח הרמון ועל מה אדניו הטבעו, מבאר לנו הרמ"ע ז"ל באר היטב בהקדמתו היקרה כדברים האלה, „ראיתי ספר הפרדס כי בעשרים ושנים שערים ראשונים שלו הדברים מפורשים בעולם האצילות, ואני עשיתי זה חלק בפני עצמו כי הוא זה, ואחרי כן שמה לבי כי כונתי לדעת המחבר גם הוא, ואשתבח בו אשר כן עשה בהקדמות הקדמות שלו שנדפס כבר ע"י בנו כאח יקר לי יניק וחכים, ורבים הרבה שלא נתפרשו שם במספיק יבוא באורם בספר זה אל נכון בס"ד. והשער הכ"ג מהכרס הוא בערכי הכינויים והמלאכה טרובה ועמוקה בחלק ההוא ים גרול ורחב ידים בלי ספק וגם אני בימים הראשונים ההם הרחבתי בו דרושים עם קצות המאמר כיד ה' המוכנה עלי, ועם

פירוש

נה] הרקיעים . מאמר בחכמת הקבלה , והוא בכתב יד .

נו] שבתות ה' , מאמר בחכמת הקבלה טובב הולך על ז' ימי השבוע בדרושים מתוקים שבעתים מווקקים . (א) נדפס בצרוף ספר ארבעה חרשים , לבוב תר"ם .

נז] שפת אמת . מאמר בקבלה , על ערכי הכנויים , יסודותיו בנויים , והוא חלק שני מספרו פלח הרמון , סדור וקצור מספר פרדס רמונים משער הכ"ג ואילך . (עין פלח הרמון ובהערה שם) כתב יד .

נח] שברי לוחות . מאמר קדישין , יסודותיו בהררי קודש לחזק עמודי הוהר הקדוש , ולשבר

שערים . נדפס פעם ראשונה בחיי הרמ"ע בוויניציא ש"ס , ואח"כ בליות ספר עמים רמונים , אמ"ד תס"ח (עין יח) , קאריץ תקמ"ו .

נר] צבאות ה' . מאמר בחכמת הקבלה , וכך הם דברי הרמ"ע בהתחלת זה המאמר , אם אמת מארץ תצמח ואני שפילתי מארץ , ממני ודאי תצמח , ואם צדק משמים נשקף וצדק צדק נדרוף , הן לא קצרה השקפה לטובה ממעון קדשו יתברך משמי השמים למען נחיה החיים האמיתיים בעוה"ז ונירש את הארץ הטובה לעוה"ב , אשרי כל חוכי לו , ואת היתה לי כוונה מושלמת וכו" , נדפס ראשונה בצרוף מאמר עולם קמן בשם , זה השער לד" , האמבורג תכ"ג , שקלאוו תקמ"ה , ברדימשוב תקע"ד .

פירוש הרבה פסוקים מן התורה נביאים וכתובים ומאמרי רז"ל מן המשנה והגמרא והמדרשים אשר יש בהם טעם לשיבה בחכמה ההמיסה הזאת , והחלק השני הוא קראתיו שפת אמת הלא כמס עכדי , אולי יתכן ה' ואזכה לעשות בו מהדרורא רבא כאשר עם לבבי וכו' אך זה היום שקייתי להוציא לאור תחלה החלק הראשון הוה מספר פלח הרמון אחרי שיצא עכשיו מתחת ידי . מנופה בהרבה יותר משלש עשרה נפה שכן ראוי להיות חזיר על כל דברי תורה פרטיהם וקדוהיהם בחכמה בתבונה וברעת ועל כולם במורא שמים קודם שידפסו וכו" — עיי"ש כל דברי הרמ"ע בהקדמה כי כולם יקרים כולם אהובים כולם ערוכים כאמת וישר , ומציצים אור יקרות על טוב מעשהו בספר הזה בפרט ודרכו בקודש בכלל .

נא) כפי דברי המו"ל מאמר טאה קשיטה , מאמר שבתות ה' הנדפס הוא רק אחד שהמאמר

כתובות שיעד הרב זצ"ל להרחיב בהן הביאור, ונעתקו מלשון ערבי לעברית בעד הרמ"ע ז"ל נג, ונספחו לתשובותיו עם הגהות שהוסיף בהן כיד החכמה והמובה עליו. — נדפס פעם ראשונה ע"י תלמידו המובהק האלוף כד"ר יצחק בכ"ר מרדכי איש פולניא, והוגה בעיון נמרץ על יד החכם השלם יצחק גרשון, בוויניציא חש"ד (ש"ס), ואח"ז דיהרנפורט תקט"ח, סוגעם תרנ"ד:

[ל תקוני תשובה. תקונים וסגופים לבעלי תשובה, מלוקט מכתבי הארז"ל וסתוקן ומסודר על ידי הרמ"ע ז"ל. נדפס פעם ראשון בצרף ספר ראשית חכמה הקצר להר"ר יוסף פוימיט, בשם מרפא לנפש וויניציא ש"ס ועיר נדפס אח"כ פעמים רבות בלית הספר הזה.

ועוד

ולשבר מלתעות כופרים הדוברים על צדיק עתק. הלא כה דברי הרמ"ע ז"ל בפתיחת זה המאמר „תרב חקירתנו ותסוב במאמר הזה על מקומות רבים מהוזהר נמצאו במ דברים מתמיהים לקלי הדעת קמני אמנה אשר חשבו לדחות בגילא דחימתא דברי הספר הקדוש ההוא כאלו הם חולקים על המפורסמות במקרא ומשנה ונמרא וכו' ואנו נוכיח במישור כי בצדק כל אמרי פיו וכו' ", (נג) נדפס פעם ראשון עפ"י כתב יד, צפת תרכ"ד.

כט) שאלות ותשובות. ופירוש סוגיות ומשניות

עמוקות שמורות וחמורות, כולל ק"ל שו"ת בעוסק העיון להלכה למעשה, ומס' קב"ז נוסף פירוש הרי"ף על ג' הלכות חמורות במס'

מהמאמר השלם הכולל ז' חלקים, ואתו עמו נמצא כאמר שבהות ה' כו' בשלימותו כולל ז' חלקים, מלאים וחשוקים, בדרושים עמוקים, על סדר ז' ימי השבוע נחלקים.

. (כב) עיין במאמרנו בפרק השלישי אות ה' ושם מובאים דברי הרמ"ע אלה כצורתן, ואשר על כן אפשר קצתו הבאתי פה לצורך הענין וכולו תראינה משם, — המאמר שבו לוחות נדפס עפ"י כתב יד שהי' ביד הרב שמואל העליר ראב"ד בצפת אף הוא הוציא לאור בצירוף מאמר ימין ה' רוממה ימין ה' עושה חיל, ונלוה לו עוד בסופו דרוש ממנה"ש אלקביץ.

(נג) וכך הם דברי הרמ"ע שם בראש שלש הלכות הרי"ף, „אלו ג' הלכות מסכת כתובות שיעד הרב זצ"ל להרחיב בהן הביאור בלשון ערבי, והעתיקו אותן לי ללשון הקודש

שני

ועוד נמצא תקוני תשובה מהדורא תנינא. בתוספת הנה"ה מדויקת ומתוקנת ובסדור נכון וישר, ונדפס זה לא כביר בתוך כתב יד בצורף כאמר מאה קשימה, ובפתיחה קצרה מהרמ"ע המפוצה אור על מעשהו במהדורא הזאת, ומעלתה על המהדורא שקדמה לה, וכה יאמר. אמ"ע פעמים רבות חברו עלי רעים אהובים קרובים ורחוקים ובקשו ממני להניח השכם של תקוני התשובה הנאמרים באמת בשם האר"י וצ"ל שכבר נדפס מהם תחלה קונטרס א' בשבטש רב כמפורסם ועל הנם נקרא מרפא לנפש. כי הוא חולה מסוכן לרוב השיבושים והבלבולים שבאו בו וכו', — ואני לא אצתי למלאות את שאלתם שלא ליכנס בתהום שאינו שלי, כי לא ידעתי מי מקדושים כתב הקונטרס שהוא אשר בהענותו ושנותו את מעמו מיד ליד לא ינקה ממעויות הסופרים הבלתי בקיאים כי אעפ"י שנקרא שם האר"י עליו, הוא היה יושב ודורש בפלאי החכמה העליונה אשר עין ראתה ואוזן שמעה ותבן לה וכו' — עתה באתי לזכות את הרבים בשמירת מעמי הקונטרס הראשון שהוא לא המלין ולא סדורן אלא כפי מה שנחה שקטה השכלתי בהם אחרי שנעזרתי מקונטרסי אחרים שבאו בהם הדברים בסדור יותר נאות זכו ויהיו הדברים האלה בפעם הזאת סולת נקיה לפי הגרצה הנה עם תוספות בדבר חשוב כן הלקוטים הבאים לידי יום יום מיושבי האויר המהבם שמהם תצא תורה, אמנם סדור הדברים ותקונם גם הוא תורה שלימה ודאי, אך לא עלי המלאכה לנמור ולא אני בן הורין לפטר ממנה עב"ד המהורים.

הן כל אלה של ש"ס אבני הקודש אשר הקים הרמ"ע לנס ולמופת בתורת האמת, וחולתם עוד נמצא כד' כאמר קצר מהרמ"ע תוכנו יכול פירוש נפלא על הפסוק. יחיו מתוך נבלתי יקומון, ונדפס פעם ראשון בסוף ספר קול בוכים על איכה, אשר יצא לאור מכ"י שהיה התום כגנוז אדוננו הרמ"ע

ו"ל

שני ת"ח שהיו נוחים זה לזה בהלכה בויניציא ובקאים בשתי הלשונות הר"ר מצליח מהגליל העליון והר"ר שלמה מערבי וצ"ל".

(כד' גם נמצא ספר „ע"ב ידיעות" בחכמת הקבלה, מיוחס להרמ"ע, והי' בכ"י באצרות ספרי רד"א, ונדפס זה לא כביר בצירוף ספר דרך אמונה להר"מ נ' גבאי ע"י הרמ"ש לוריא, אף הוא ראה ספר, באיזה עינים. פירוש חאדרות להרמ"ע בכ"י ובאשר מודיע לנו המו"ל נכון הוזה להוציאו לאור.

ז"ל, ככתוב שם על יסוד ספר זה הנדפס בוויניציא יסוד א"ש מ"ח, כה, על ידי החכם השלם יצחק גרינמן עמיתו ואוהבו של הרמ"ע ז"ל.

עוד נמצאו פיוטים ובקשות אשר יסד הרמ"ע ז"ל ונדפסו בספר מעירי שהר לתלמידו הר"ר אהרן ברכיה ממדינא, ולמען שלימות הענין נעתיק כבאן שני הפיוטים האלה, הראשון עפ"י א"ב כפול ובהתייבט יסוד בסופו "אני מנחם עזריה עבדנא".

ה' צבאות, אשרי אדם כושח כך, גדול גבור, דורש דגליו, ההר הטוב, ובית ועודו, זוכר זבולו, חפץ חסד, טוב טעם, יחיד יסד, כסא כבוד, לעד לעולם, מקום מקדשנו, נאור נורא, סועד סגולה, עוזר עבדיו, פוקד פקודיו, צור צדיק, קדוש קיים, רם רחום, שומר שבטיו, תומך תמימיו, אל נוחל ישראל, משך נאמן חנון מושיע, עוזר זוכר רחמיו, ישמור הבטחתו, עצות מרחוק נשורה ונזמרה אלקים, ברוך ה' אלקי ישראל מן העולם ועד העולם ואמר כל העם הללויה:

### והפיוט השני עפ"י א"ב

"אדון לכל פועל, בית ישראל תבורך, גאל ישורון מלך לעד, דומיה לך תהלה, האירה אמתך, ושכלל אהל ועודך, זה ד' נקוה, חיים יודוך תמיד, טוב ה' תבשר, ישכחו וירננו דורשיו, ככל פלאותיו, כל פעל, למענהו, מורה דעה מרבה מחילה מגיד משרים, נדיב ויועץ נדיבות, נמעיו ומימיו נאמנים, סלה מלך כבוד, עצת ה' נעמוד, פדות אותנו פדה אלקים, ציון דורש ה', צדיק דלים ישפוט, קדוש ונורא פארו, רוצה יראי שמו, שומר ידידי נפשו, תפארת ישראל וקדושו".

אלה

כה) ולמען הביא את המאמר חיקר הזה אל המנוחה ואל מקומו הראוי לו. הדפסתי. זה עתה בסוף מאמר הנפש אשר הוצאתי לאור הדפוס בפיעטרקוב הרס"ג. כי שם יבוא על מקומו הנכון.

אלה תולדות ספרי הקודש אשר נולדו על ברכי מהשבות תמים דעים הרמ"ע ז"ל, ואלה קורותם ותכונתם, יסודתם בהררי קודש חכמת האבת. תוכם רצוף אהבת קודש לחכמת האמת, כולם אהובים כולם כרוזים, כולם קדושים כולם טהורים, כולם ערוכים באמת וישר על מהרת לשון הקודש ומשוחים בשמן משחת אהבת קודש, חכמת הקבלה הנאדרה בקודש, ומוקבלים לתורת אבת בכל תפוצות ישראל המקדישים את שמם בקודש.

## פרק חמישי

א. כאור שמש ביום כהיר תהי תופיע בעצם תוקפה ונבורתה כעצם השמים לשורר, כן תופיע אור חכמת הרמ"ע כימי זקנתו, אז כבואו בימים זה ברכו בכל בחכמה ובעושר במנוחה ושלחה. הקדיש את כל נפשו על מזבח תורת האמת, ולשקד באמונה על דלתות התורה לשמה, תפארת הזקנה והדרת השיבה אשר חופפה עליו הן הגה הוסיפו לו לזית חן ועטרת כבוד לבלות את ימיו האחרונים על טהרות הקודש, בתורה ועבודה בשמחה ובמנוח לב בתשוקה עצמית ובהתפעלות הנפש, מצבו מעמדו ותהלוכותיו מאוד געלים ונשגבים ושיחותיו בלימודים, וביחוד הצטיין הרמ"ע במתינותו הכבדה ובמדותיו התרומיות, ובאהבה וחיבה שראה לכל איש, נתחייבו כולם לאהבו ולרוממו עד למעלה למעלה.

הן כל אלה פעולת נבר חכם בעוז צדיק תמים במעשיו. חסיד קדוש וטהור בהליכותיו, וכך מעשהו באמונה בירון הכשר וכוונות עמוקות ורצינות, ועל כולם בזהירות וזריזות המביאה לידי קדושה וטהרה. אז חכמה רבה נתוספה על חכמתו ורוח מרום וקדוש תופיע בבית מדרשו אשר הוסיף לו עוז ותעצומות לעלות בסולם החכמה הקדושה שראשו מגיע השמימה – לרכוש לו כל סגולות הקודש ומדות הנעלות אשר בהן יתפאר ויתהלל כל תופש תורה והנהגה דעות רמות ונשגבות כרו מ"ע ז"ל, והוא שעמדה לו להשרות עליו רוח אלקי ממעל ולהיות נאצל משפעת מרומים בחכמה בדעת ובתבונה, וליהנות משלחן גבוה במעדני דברי אלקים חיים, מפלאות המים דעים, וסודות רמים ונשאים, אשר נתגלו לו מן השמים על ידי הופעה רוחנית



שנאצל לו משכל העליון, וזכה באחרית ימיו לעמוד בסוד ישרים וקדושי עליון ולהינות עצה ותושיה מפי מלאך ה' צבאות מגיד מִיִּשְׂרָאֵל אֲשֶׁר הוֹפִיעַ בָּאֱהָלוֹ שֵׁל תוֹרָה וְהָאִיר לִפְנֵי דָרְךְ אִמֶּת בְּסִתְרֵי תוֹרַת אִמֶּת. לְאֹדֹר בְּאֹדֹר הַחַיִּים הַנִּצְחִיִּים.

כה נראה את הרמ"ע ו'ל בתור אדם המעלה הנערץ והנקדש בכוד שיה שרפי קודש, ונודע לשם ולתהלה לאיש מורם מעם, לאיש נאזר בנבורת קודש ברוממות רוח הקודש ובהתפעלות והשתכחות הנפש למעלה מן הטבע, כה העמיק הרמ"ע את מחשבותיו בנבכי כוונות וכודות הקדושים, וכה העלה את רעיונותיו על גפי מרומי מהלך שביילי הרוים וסתרי התורה, עד שלפעמים נפשו יצאה בדברו מתוך דביקות והתפעלות, והיו צריכים לשמרו בעת שהי' מתבודד במועדו בחדרו, שלא תצא נפשו מתוך רוב השתכחות הנפש והתרוממות רוח קדשו, ואמנם מסורת הוא ב' בידיו שגשגתו יצאה במהרה מתוך דביקות ה' ועבודת הקודש, וכן היתה פמירתו ופליטת נשמתו לחיק אמו ולמעון קדשו השמימי.

**ב.** בשנת ה'א ושליש מאות ושמונים בארבעה לירח האיתרים הוא הודש אב, עלתה נשמת רבינו מנחם עזריה השמימה לחזות בנועם ה' ולבקר בהיכל

(א) הראשון שהוריע לנו ע"ד היות להרמ"ע מגיד — שכוונה בלי פסק כעין המגיד שהיה למרן הר"י קארו — היה הרב חיד"א בשה"ג שכתב בשם, הר"י לומברווי בפירושו ריש איוב שראה ושמע אצל רבו הרמ"ע המגיד, ואמנם חזרתי אחרי מקור הדברים האלה, ומצאתי את הרנ"ן קורניול באחרית דבריו בסוף ספר אלפסי וזמא להרמ"ע אשר הר"ל בירושלים, שכתב דההוא דבעל שה"ג לאו בפירוש אתמר ברברי הר"י לומברווי אלא מכללא אתמר, וכך כתב שם בסוף כימן א', שמעתי בעיר שם מפי מורי הרב הרמ"ע ואשמע קול מדבר אלי בקומו בחצות לילה לעסוק בתורה ותסמר שערות בשרי אף כי אלי דבר יגונב ואירא בהתבא ורי כזה" — הנה כן לא בפירוש נזמר שכוונתו על מלאך ה' מגיד, ואולי היה גילוי אליותו הנביא ו'ל.

(ב) וכך הם דברי הרב שמואל העליר ראב"ד דצפת בהקדמתו למאמר ימין ה' רוממה מהרמ"ע אשר הרפס בצפת, כאשר מקובל קבלה אמיתית ומוכח בספרים כאשר היה הרמ"ע מתבודד בכל עת היה צריכים לשמרו ולטרוי שלא תצא נפשו לידבק בשררה, ולבסוף כן היה פמירתו ופליטת נשמתו לחיק אמו, תהי אחריתנו כמותו.

בהיכל קדשו, הרמ"ע ז"ל נוע ויאסף אל עמיו בזקנה ושיבה טובה אחרי מלאת לו שבעים ושתים שנה, ונפטר לבית עולמו הצדק בשם טוב בעיר מנוחה (ג) מקום מנוחת משפחתו הרבה והנשאה, ומשכן כבוד בית הותנו הנאון והשר רבי יצחק פואה ז"ל, שם בכו אותו היהודים ועשו אבל כבוד מאוד, בהלקח ממנו עמרת ראשם תפארת הנבונים ואבי והקובלים, כל קהלות ישראל קשרו עליו מספר רב, כי גלה כבוד התורה, הועם זיו ההכמה, כבת נר ישראל ונלקח ארון האלקים.

פמירת הרמ"ע עוררה כבי ומספר ותמרורים בכל קהלות איטליא בכלל ובערי מנוחה וויניציא בפרט. כל גדולי ומשוררים והפייטנים קנו עליו קנים והנה והי, והקדישו לכבודו הספרים וקונות, ובראשם החכם המופלא כהר"ר יוסף ידידיה כרמי, חיבר קינה מהוללה על פמירת הרמ"ע ז"ל, וסופר ומונה שבחיו ומעלתו בקודש. אף הוא מציין את עת פמירת הרמ"ע בחודש אב, שהוא החודש המר, שמוליה נרים כי ימות בו, שגם אהרן הכהן שלבש אורים ותומים נסולק בחודש הזה. גם נתן סימן למספר השנה שנפטר בת, "ווי די ש"ף מדוכתיה". כן חיבר הר"ר יוסף ידידיה הג"ל ציונים לנפש צדיק הרמ"ע ז"ל, משובצים בפניני שבחיו אשר יצהירו בין שורותיו, כולם אהובים כולם ברוכים כולם מספרים כבוד קדושת הרמ"ע ז"ל ופעולותיו עלי אדמות כי רב הוא.

ולמען שלימת הענין אמרתי להעתיק בבאן אלה דברי הקינות ככתבם כלשונם הנדפסים בסוף ספר כנף רננים (ויניציא ש"ף) בצירוף גם ההערות היקרות

(ג) פה מקום אתי לתת תודה ליר"ב החכם ר' יוסף היום ירא ראב"ק מיראיה אשר העיר אותי במכתבו אלי בענין זה כדברים האלה, "מקום מנוחת הרמ"ע במנוחה בחומות העיר, ונהום על בן פעמים שלש, והמצבה אשר הרימו למראשהו נאבדה, ובחודש אייר תקצ"א זכה כהר"ר הלל קנטוני ז"ל להעתיק לו המצבה שהיתה על קברו קורם שהריסו אותה האשכנזים אך אינה הראשונה כאשר נראה מדבריה הראשונים ומחסרון יום הקבורה ז"ל, מעונת קדומה בחודש בנייה, שנת ש"ף לאבן שתיה, מקומה בקרוב מקום הבלויה, מנוחה נכונה לרב העליה, אשל מעלתו לעמו רצויה, וגם כל ידועה לרעתו גלויה, אצילה בריאה יצירה עשיה, ונפשו לצורו ביותר פנייה, שמו חי כבוד רב מנחם עזריה, הוא הרב הכופלא הרמ"ע מפאנו וצוק"ל". —

היקרות בצדם אשר בהם מכאר המקונן סתרי כוונותיו הצפונים במשכיות  
חרוזיו הנמלצים.



זאת היא הקינה אשר במרי שיחי קוננתי על פמירת איש  
האלקים. ה"ה הנאון המופלא מ"ו כמהר"ר מנחם עזריה  
מפאנו זצ"ל, נפטר לעולמו ד' אב ה'ש"פ וחיים לרבנן ולכל  
ישראל שבק, למען לא תשכח מפי זרעי, וכמוני כמוהם  
עוד כל ימי הארץ תרדנה עינינו דמעה ועפעפינו יזלו מים:

הויית נצחית של יבראל מד' בחינות  
הכסא חלם ליסוד הד' המכלים  
כדליתא כוהר ס' כדלשית ובהיות הנדוק  
מל הארץ כדוד יתן מכודו עליהם.  
וכהסתל מנס ח"ו וס' מושך. עוד  
הנדוק כדונת תפלותי שמרית מנהג  
מרבית וספק החוכה הוא מייחד הפנים  
האלה ומעבדס כדליתא בחינן חד  
וטשבים. עוד צדקובת ד' יסודי הנדוק  
תהיו ארבע חיות הכסא כדליתא בחינן  
כ"ח והנס כהפדו ח"ו תש כח פעלים  
ספלונס. ועל כן אמר וי:

ני ני גין גורגא	ני ני בקגי תורין
ני ני גין גורגא	ני ני בקגי גורגין

\*

אל מורקפי די מנא	אילן חני הנציב
מן פתגם די נציב	מן פתגם די נציב
אתגאן סב יתוהי	הפתגיא קנגא
צוהין צפגא.	השפוחי ודען

... וי

במריותא געין	בפתוחי
בגיוותא קעין	די אגלין אנפוחי
גור גור נפק	השפוחי נקעין
אזיל קל קנגא.	בילותא נפק

... וי

על גיליתא	קישו על גיליתא	קל מן גין קל מן גין
קנגא משרוקיתא.	קנגא משרוקיתא	בקגין אגלין הקגין

תפתיא. השמיס מל המפסוס :

עליתא. שמיס ממפל :

קנגא משרוקיתא. קגן קגין :

צמיל לן טילותא אילן עביר פריין  
אשטיל על היש מירין יתיב בין סדנא.

... וי

וי לן די פוטינן וי לן כדנא תימרון  
כחיק זינא קנן אשטנא די ישרון  
פה דין בר תבצין אתיב קני בקריר  
צולא דנן קריר טמיר בין צוברא.

... וי

דיין צדיק מי עלמין זמיר ספר יוחאי  
פאשקי מורא סן בית גנגי עלאי  
תבאי נפאשי תבאי קצית מיקר פומיה  
אמטול קליק הישיה נו כולי ספרא.

... וי

דיין הוא עתיק יומין ויו ליה ספר בתנה  
אשטנא ותרין אשטין סקין פורא אל זה  
דמנחם עזריה ספאנו הפארהיה  
זכרין לקיט יתיה מלכא נו סדנא.

... וי

קבו מריש פתרין אי מניכו מלכי  
ערמילו סודרין מניכו אפרגי  
עין כל עין קוז קבו כל פי קאי מלתא  
אוי די יתבא הלמא על נון ספירא.

... וי

קושטא די סר אסר מל יוסא נרים  
די סבל ירחין סר פריעאזה הנרים

ויו לר' וכו'. הכונס על זו תוכתו  
נמשכת לו מהלכת משם. אשכ  
לאורו יראה אור כל העוסק בחוריה:  
שבעין כו'. יגוע ויאסף אל עציו כן  
שבעים ושנים שנה:

עין כל וכו'. יראה כי לא בלבד החכמים  
הנקראים עין כל כי גם העמי הארץ  
הנקראים עין קון צדיקים על זה כי  
זמנא היה מגין עליהם. או יפוש גם  
כן על החכמים נחובים יקבלו עין קון  
להיוסם דורשים על כל קון יקון חלי תלם  
של הלכות:

ברביעא. ארבעה לחדש אכ.  
כחודש שבי מל אהרן:

נרמא די גיה אתרים      לביט תומי אזרי  
נרו גינן גינן      בקשה גוקריא.

... י

שפ. שנת שין פ"ט :

אזי על שפא די שפ      די שפ קר מדוקתיה  
בנקא די אמקא שפ      לית מאן גקים יתיה  
יסקר עפא ברתיה      וקרון לא איתוהי  
אמקרון חפוחי      עד מיה מל סקריא.

... י

הין על לבי אתיב      אונזילא הוא גבאי  
אנפוי חקלי יתיב      הון אריא גי עלאי  
שכיב גין בחימאי      היר קן קד בעינוי  
וקחידו על גפוי      קבח קן קקריא.

... י

אי קליק על אנקא      שרותיה גו פנקיה  
קא טקקא קא גבאי      לן ליכמו בשוריה  
קל בעאן ביקריה      יתבין יטורין יטורין  
קריה מתייה אקרין      עגון קל עקריא.

... י

ייתי מלקא לשלם      ייתי עם קל חילוי  
ייתון טורי עלם      יתבון אל סתרגוי  
ייתי עם פנקסוי      חקים סקל סקמין  
בקים היקמא בוקמין      סלקון בדריבאי.

... י

טורי עלם. הסמט :

פנקסי. היתון לו למען. מוד יסין  
לחזקו ממשע ידיו להספאל.  
י' מלמדות. סלת סרמון. פסיס. יתת  
לסם. וכל אלס רכות עמו :

ייתון טארי ובר. חקני דהר יתכונם  
פל סלדקים וסלדקים סתקראכ  
ככטיס האט :

ייתון מארי בלזין      מארי ידיו קומוי  
מארי אגאר קלין      מארי קומה גמרוי

ויתן אל קל תלוי  
עד די שתתין פרגאן  
מארין על סי ברגאן  
קארי סטריא .

... נ

דמקבלן בין סו בין  
בתפושין לקבל בין  
דמטלן טלמי  
כיבאל עם תלוי  
קארי די אושקאי  
אקא די בי סלמי  
טותין סקבר אנפוי  
ער בין גורא .

... נ

שתין די על גנדא  
מאן די מלביש קדא  
נקאא אקא ביהיה  
עם מבוועין גנדין  
בתרין בתרין רישיה  
ילבש ביקר קדיה  
נו חופה דנהורין  
שדא עם סידיא .

... נ

פמן על קצידין  
נקא רתן סתתין  
חילין וסתיתאן  
גרתין ספומהי  
גננין עם סרגלאן  
מעלמין וספיקאן  
ציתין פתנמיהי  
קדמו ספירא .

... נ

בתלת פרחי קדלי  
מאן ליכא קל מילי  
סוגיותן סתוקאא  
ליה שתין הלולי  
אוף ליליא ביטאא  
אי עינא לא קאא  
אי לן שתין תבלי  
עבדין בין שוכא .

... נ

הוף שדאי הוף שדאי  
דסעין קסלא ספאאי  
סמיליא דישקאל  
בעלו אל שדי אל

חלפי . מל חלק סבר :  
דסמלן מלפי . לשון כילל לכל מלאכי  
מעלה אשר כף רגליהם סבף  
כנל עגל :

שתין וכו' . מ' רטא מלאכים למעדים  
על סערי ג"פ :  
מאן די מלביש וכו' . סעלאים  
מפשיס מעלי סעדים אשר  
סמד כסן כקבר ומלביס אושו ח'  
גדים על פגני כסוד :  
עם סבוועין כו"ל . מלל ג' מיני סכרות  
יין חלב דבש שולר ג' מיני סספנות .  
וכמו ק' י"ג סכרי לסרסמנא רכיל  
ססאול דל' סכס :

גננין וכו' . נקס על זכס סכ"ל מרגלות  
קטשים זו :

בתלת כו' . ירלס ג' מיני סספסומס  
על אור :  
אי עינא לא חמא . כדלח"ל כל  
סכויס מלס לא נחכנא וכו' .  
סכל ס"ס פנאס סין לא רלסס :

ס"ג סמיליס סרלל :

יבום ית קמאל עם בלהו חלונתיה  
התבבקי סאובתיה מעובקי חוריא

מעובקי חוריא כו'. פסד ניסנס  
לססכר :

... וי

אי ספרא לא סיפא קהוא זמנא נסיק  
לא עוד אנתו גניפא תנין עזיר פסיק  
גוד איתיה גוד אסיק גחמי וקמקדמין  
וקבינור עם גימין ימסרין ומריא

אנתו גניפא. לילת: תנין עזיר.  
שסנן הסוממס:  
גוד אחית כו'. הסונס על היות  
סציוניס יורדיס למסס והסתחוניס  
לפעלה כלשר הי' מלשניס כדלח"ל  
כני סורי' כו'. עוד על היות סחדשות  
יולאס פן סמלול סעליון כי כל סכסכות  
סענף כלו. והסעסוניס כגש ססר  
יילי ויסרשו. עוד ירשו על סספלת  
כו' סציוח קרנן של יסרלל:

... וי

אריד וזעיר אנפין קמרון עם מלכותא  
קולי אורין נמפין מן עלת כל עלתא  
תשקבלל סרבבקהא נמפין עם כל נפין  
גוריא עם תורין גשרין עם גורבא

אנפין עם כל נפין. ילס כי כל סחיות  
סססכות לס סכסל סס סניסס  
וכססיס סססססס ססס סססס יסדו  
יסיו סססס וס ססס ילסס יסיו:

... וי

## עוד קינה על הרמ"ע ז"ל.

עמח כשלמה אור, במצות עשר  
כסא באריה שור, ואדם נשר  
כי קם בסוד האל, וקשר קשר  
חמש למד חמש, ולא פלח

אבן דמות ספיר, הלא תודיע  
מי זה ואי זה הוא, אשר תצניע  
כי זוהרנו נוצץ, ועוד מופיע  
לא כרתה עינו, ולא נס לח

\*

נפשו בעדן נן, הכי תרגיע  
נס פה לעצמותיו, שלום תשפיע  
צדיק יסוד עולם, שמו ידיע  
אל יודעי דת, ודין שולח

מלאך ה' הוא, בשמלת נבר  
רוח אלהים בו, כשם או עבר  
הפיץ שביב אורו, במזרח עבר  
צפון ודרום נם, וים צולח

\*

\*

אם פה זכרון עזרת אלה נסתרת  
מה תתמהו על אור וזיו יביע  
גם כי כמו צפור כנף יצוה  
רכב אלקים פה ודר מותרת

\*

הן זה אשר השקה וגם השביע  
כל חי ביין עמים ורמון פלח  
אמרות מזהירות לו וכמתשלח  
רכב על עב קל במד אביע

\*

הן זה אשר חגר למתניו שלח  
עד רד כעתניאל בקרית ספר  
גדסה בתורתו דמין הר שפר  
ערן ונר נן וחיים קלח.

\*

צדיק יסוד עולם הלא לא אפר  
השר מנחם זה ועזריהו  
כי כן שאו את ראש שמותיו נהו  
כי זה כזה ספור סופר וספר.

\*

איך תחשבו לסגור בעפרך ארץ  
אור צה לבלתי עוד יהי זנח  
אם על פני שדה כציץ פורח  
הן כורחות אורות בהדרת ערץ

\*

הן תדעו כי זיו פני ירה  
ספון בתחתיתך ומאור חרם  
מלאך ה' הוא בתבנת חרם  
צדיק יסוד עולם שמו וזנח

\*)

חילו כבן עזאי בכרמל נרם  
זכרב וכשמואל בפלג ימה  
שונה כבן יוחאי בסודות ערם

\*

ראשו כמו סולם בבית אל קקה  
אם תנך באר נליו ולו יסוב  
מלאכי צבאות גם די שקה

\*

אלה דברי הקטן והצעיר יצחק ידידיה בכמהרר בנימין יקותיאל קרמי.

## פרק ששי

א. מרם אחתום את מאמרי, אמרתי לברר עוד ענין אחד חשוב  
הגנוע ותולדות הרמ"ע ז"ל ואשר הענין הזה כשהוא לעצמו עוד לא  
נתברר



נתבחר די צרכו ואומר דרשוני, ושואל הותרה ופתרון למען יתבררו ויתלכר הדברים, והוא בדבר שאלת חתימת זקן אם היה להרמ"ע, ועד כמה מן האמת בהחלטה הקלושה מפי השמועה היות הרמ"ע מסתפר בדוקקיה כמנהג רבים מחכמי איטליא, ושעל ידו הותרה הרצועה בגלילות איטליא שרבים וכן שלימים היו נוהגים לגלח פאת זקנם במספרים או באיזה סם המשיך את השער, ולא חששו לאיסור ההשחתה שמלכר איסורו על פי דרכי החסידות והפרישות אף אם אינו משחית בתער עוד גדול עונו מנשוא על פי סתרי תורת הקבלה הנותנת לוית חן ועטרת תפארת לדוקנא קדישא.

והנה בדבר עיקר ההיתר שמצאו להם חכמי איטליא בענין הזה, לא פה המקוב להאריך ולהביא במשפט כל פרטי הדקדוקים שנאמרו בהלכה זו, ורק עד כמה שדבר הזה גונע דענינו, יגענו ומצאנו כי כבר נסתבכו בזה רבים מגדולי האחרונים, הללו מתירים והללו אוסרים, אלה ואלה בודאי מודים שכל עצמו של שורש המנהג הזה במדינת איטליא נשען על מנהג אבותיהם. בידיהם מודר דוד שנהגו כן על צד א' התכרח הגדול על פי נורת הזמן והמקום, ודבר שאין צריך לומר שאם במל המיכה יבטל המסוכב, אף על זה דנים, אלה הראשונים בונים יסודותם על יסוד ההלכה הפשוטה. אין השחתה אלא ברע"ז גם לא חששו לדעת הקבלה האוסרת נגיעה כל שהוא בדוקנא קדישא, בהשענם על עמוד הימיני אבי המקובלים וראש חכמי האמת הרמ"ע ז"ל מפאנו, שהאנדה מספרת עליו שהי' נ"ב מגולח זקן.

#### והנה

(א) וכך הם דברי הגאון חתם סופר בתשובה לחלק או"ח סי' קנ"ט, אבותינו הגהינו עצמם כן על צד התכרח הגדול וכו' והוא בימי נורת תתנ"ו והרועים התיירו גדוליהם להסתתרים רגליהם לשנות מלבוש ולגלח זקנם שלא יכירוהו האויבים כי אז כבר נלחו העכורים וקניניהם עפ"י מעשה ממלך פולין אחד שהי' מרים כמבואר בספרי הימים ותתירו חז"ל שהיו בימים ההם לעשות כן. ע"כ — וכן כתב הרב חיד"א בספרו עבודת הקודש חלק מורה באצבע ס"ד בקובץ הרינים השייכים לע"ש ח"ל, ישתדל קודם חצות לגלח ראשו ויכוון שהוא מסתפר לכבוד שבת ומקיים מצות לא תקיפו פאת ראשכם ולא תשחית את פאת זקניך וכו' ואשרינו כי שמעתי וקנו כמנהג טורקיא"ה ומורה ונצרך, ולמי שהוא שרדי בערי ארזים והוא סותר ומוכרח לספר וקנו יוהר מאוד לעשותה במספרים או בסם דוקא ולא בתער ח"ו זה' הטוב יכפר", ע"כ —.

והוה חייף ראשיה ומסתפר בדוקניה בכל שבת כמנהג איטליא, באמר  
 לשמעלת קדושת הוקן הגזר בספר הזוהר נאמר רק על יושבי ארץ הקדושה.  
 ולא על יושבי הר"ל ארעא דמסאבא שאינה ראויה לכך. ולאומת זה אלה  
 האחרונים אחרי שמזכירים ומראים הקוץ שבמנהג הזה שאין לו שורש בהלכה  
 ומה גם בקבלה, לבר זה מכחישים נופא של עדות המעידה על הרמ"ע היותו  
 מגולה וכן, היה לא תהיה, אומרים אלה האוסרים, הלא עינינו הראות את  
 ציור תמונת הרמ"ע הנמצאת במגזזבה, מקום אשר הרמ"ע, והוא נצב  
 לפנינו בהוד מראיתו בזקן מלא על כל גדותיו. ואיך יצויר שני  
 הפכים בנושא אחד.

ואנתנו פה היום לרגל מלאכתנו בספור תולדות האדם הגדול הזה,  
 מצאנו לנחוץ להפיץ אור בהיר על המסכה הנסוכה על הענין הזה. המעורר באמת  
 תמזון ופלא על דעת אלה התולדים עצמם באילן גדול הרמ"ע ו"ל להיותו  
 גיב מגולה וכן, שאינו מהאים כלל להלך נפשו ודעותיו המקובלים ודרכו  
 בקדוש בעקבות חכמי האמת על פי ספר הזוהר הקדוש אכן פינת הקבלה  
 ולמען האמת והצדק נעתיק פה כל דברי החכמים שנתחבטו בענין הזה.  
 וכפי אשר נזכיר באמת ובמישור עין בעין נראה כי משפטים לא צדיקים  
 הוציאו אלה המאמינים לקול השמועה הנפרזה הג"ל, המוכחשת עתה בעיקרה  
 מכל וכל.

ב. הראשון שהניח אבן המועים ליסוד האגדה הזאת, היה הרב שבתי  
 באר בספרו שירת באר עשק סימן ע', שם הוא משיב לשואלו דבר חוק  
 ומשפט על ענין היתר גלוח הוקן בכלל, והתפטרות מנהג הזה במדינת  
 איטליא בפרט ואחרי אשר מבאר שם כל פרטי הדקדוקים במנהג גלוח הראש  
 והוקן על פי רוח חסידות והקבלה המעמדת קדושה יתירה לייג תקוני  
 דיקנא, הוא אומר, אי לא דמסתפינא אמינא דאיכא לאפלוני כדא בין  
 יתבי ארעא קדישא א"י מהורה ובין יתבי ארעא דמסאבא – אף הוא מוכיח  
 שם את הדברים האלה, ואנא נפשאי דרשתי וחקרתי היטב האיך הנהיג  
 הרמ"ע ספאנו וצוק"ל, וידעתי אל נכון כי כל ע"ש הזה חייף ראשיה דקרת  
 הוה בראשיה ומסתפר בדוקניה כמנהג איטליא"ה, ומי יאכל בשרי שמני  
 אפתורא

אפתורא דדהבא מחכמת הארץ וצוק"ל חוץ ממנו דסביר וקיבל ורדה אל פיר יערות דבש הארץ ננים רבות מפי הר"י סרוק אשר בא למדרשו של הרמ"ע משעם הארץ רבו, וכך נהג עד סוף ימיו וכל תלמידיו אחריו נמי, כי מורי הרב חתנו ונכדו ותלמידו היה – עד כאן דברי הרב באר עשק, ומכלל דבריו נשמע שכל עצמו של מוצא פסק דינו בנדרון זה נשען על יסוד ידיעתו אל נכון שגם הרמ"ע ז"ל אבי כל חכמי הקבלה, היה מסתפר בדיקניה כמנהג איטליא"ה, ולא חש על האיסור הרובץ על המנהג הזה ממעם סתרי תורת הקבלה, בהפרידו בין אחים דיתבי בארעא קדישא ליתבי בארעא דמסאבא, שאינה תופסת קדושת הדיקנא.

ג. אולם הרב באר עשק כבר שקל למטרפסיה מאת הרב החכם והמקובל הר"ד יוסף אורנאם בספרו שו"ת דברי יוסף סימן כ"ה, ששם נשאל על דברי הבי"ע התמהים בכלל ועל אמיתת השמועה הנפורה בפרט, וז"ל נדרשתי לנה"ת דעתי על מ"ש בעל באר עשק בתשובה סימן ע', שאחר שנתן טעם לשבח ולפאר אותם האנשים שמגדלים י"ג תקוני דיקנא וכו' אמר אי לאו דמסתפינא אמינא דאיכא לאפלוני בין יתבי ארעא קדישא ובין יתבי ארעא דמסאבא וכו' וזו תשובתי, מכאור הוא כי גם השואל גם המשיב שניהם נתכוונו לבאר זה הדין לפי המסורת המקובל בין יחידי סגולה, לא לפי הדין המפורסם בתלמוד ופוסקים, ולפיכך צריך אני להשיב דף לפי דרך זו ולהראות לעין כל התולין עצמם בו כי פטפוטי דבריו אין בהם ממש ולא יקבלו אצל השכל הישר הולך ויודע דעת עליון, – ואחרי שמתפלא מאוד על הרב הזה, איך מלאו לבו לעשות חילוקים מסברתו במאי דלא נמיר ולא סביר, מאחר שחכמם הזה הודה בעצמו בתחלת דבריו ובסופן כי הוא לא ידע ולא שמע בדברים האלה שהן כבשוננו של עולם, כתב שם האר"י אירנאם כדברים האלה, עוד כתב שדרש וחקר על מנהג סוהרמ"ע וצוק"ל וידע אל נכון דהוה מסתפר בדיקניה כמנהג איטליא, מדקאמר הוה מסתפר בדיקניה, ולא קאמר מסתפר דיקניה מוכח שלא העידו לו שוהרמ"ע ז"ל הוה מסתפר כל זקנו אלא מקצתו, ואם כן הוא מביא ראיה לסתור דבריו שכתב לעיל דבחו"ס עריך דנלחה, ועוד אני חקיתי על זה מסוהר"ד בנימין הכהן נר"ו בעיר ריניו יע"א והשיב

די חז"ל דברי בעז באר עשק אין ראוי לסמוך עליהם, כי כבר התעשקו עמו בעלי ההוראה מכמה תשובות שכנאו שם דלא כהלכתא, ואני ראיתי במגמכות צורת הרמ"ע זלה"ה והוא בזקן מלא על כף נדותיו עכ"ל, והרי זו הכחשה נופא של עדות.

עד כמה התעשק הרי" אירגאם על דבר הבאר עשק, והתאמץ בכד עוז לבטל את משפטו על הרמ"ע, נראה מתוקף תשובתו הגמרה בהמשך דבריו הג"ל וכך הוא אומר, "בשלמא אם היו אומרים לו אלו המעידים דהרמ"ע ז"ל אמר להם, דעפ"י הסוד ראוי להסתפר הזקן במספרים כחוצה לארץ, אוי היה עדות השייך לעניינו, ואני הייתי משיבו כמו שהשיב הרב הגדול הרא"מ ברי"ש פ' כי תבוא על מה שכתבו קצת ספורשים בשם רית, אמר איני מאמין שיצא זה מפי אדם גדול, אבל עתה שהמגיד לו לא הגיד אלא שראהו עושה מעשה ומסתפר בדיקניה אין זה כלום, כי העיקר אצלנו אין למדין הלכה מפי מעשה, כדאיתא בפרק יש נוהלין, דשלמא מעה הוראה או המגיד, או שמא איש חולני היה הרמ"ע זלה"ה שאם לא היה מסתפר היה בא לידי חולי, ומשי"ה לא הנהיג לקיים מצוה זו ע"פ פנימיותה, — עד כאן דברי יוסף, ומכל הדברים הנאמנים האלה נוכח למדי, כי אין כל יסוד לאמיתת השמועה שהפיץ הרב באר עשק, ועדות שבטלה מקצתה, בטלה כולה על ידי הרב המקובל הרי" בנימין הכהן מריניו הג"ל.

ד. אחרי כל הדברים האלה, עלתה השאלה עוד הפעם על שלחן מלכים, מאן מלכי רבנן, הוא הגאון והצדיק רבי משה סופר אב"ד דפרישבורג, שנשאל ג"כ ע"ד מנהג הגלות ותספורת הזקן שנתפשט בין המון העם כדבר פשוט, וזה אשר השיב הגאון בעל חת"ס (בתשובה חלק א"ח סי' קנ"ט), "אבל אשר שם פניו נגד מנולחי הזקן, לא ידעתי מה הרעש הגדול הזה לכו נא ונוכחה וכו', ומה שרמזו דספרי מקובלים שכתבו שלא להושיט ידים בדיקנא כלל, אין לי עסק במסתרות, אבל מהם ומה מונם הותרה הרצועה לגמרי בכל ארץ איטליא שכל חכמיה מנולחי זקן ונתלים באילן גדול רבי מנחם עזריה בעל עשרה מאמרות אבי המקובלים שהוא היה מנולח מכלי השאיר שערות א', וכן העיד עליו הי"ש

הישיד מקאנדיא באלים שלו, והי' אומר שעפ"י חכמי המקובלים אין חו"ל ראויה לכה" —

הנה כי כן גם הנאון בעל חת"ס האמין לקול האות הראשון והעיד לו עד נאמן הישיד מקאנדיא באלים שלו, ועוד הכביד להמיד כל אחריות המנהג הזה על הרמ"ע ז"ל אבי המקובלים שעל ידו הותרה הרצועה בכל חבר ארץ איטליא יוכל חכמיה מגדלי וקן, אולם אנן מה נעניה אבתריה, ובמאי מוקמינן דהו דכל הני מאמרי הוזהר וכל יתר ספרי הקבלה (ב) האוסרים נגיעה כל שהוא בדיקנא קדישא לא במספרים (ג) גם לא בסם. הלא הוא הרמ"ע ז"ל מנן ומשנב לחכמת האמת, ומי עוד כמזהו בכל בית הקבלה נאמן וסר למשמעתה, ואם כן איפוא יתאמת השמועה על הרמ"ע ז"ל היותו מתנהג בדבר הזה למורת רוח הקבלה, ומה שנפלא ביותר על הנאון בעל חת"ס איך נעלם דבר מעיני העדה, אוצר בלום לתורה ולתעודה, שנעלמו מעיני הברולח כל דברי יוסף הנ"ל הנאמרים באמת מפי הר"ר בנימין הכהן מרייניו איך שהוא ראה את צורת הרמ"ע במנטובה והוא בהתייחס זקן יורד על מדותיו, וא"כ הוא הכחשה כל נפא של עדות הישיד מקאנדיא על הרמ"ע, שהוא עמוד התוף אשר כל עמודי המנהג הזה נשען עליו, ואם יסתר היסוד יפול כל הבנין, על פי כל הדברים האלה מוכרחים אנו להודות לשננה יצאה מלפני השליט הנדול מן התת"ס ז"ל שהוציא משפט כזה על ראש המקובלים הרמ"ע ז"ל, בלי חקירה ודרישה אחר אמיתות המציאות, ואשר בלי תפונה לולא ראה את דברי יוסף הנ"ל, לא הרהיב עוז בנפשו לאמר כי, מהם ומהמנום הותרה הרצועה בכל ארץ איטליא — כי שמש האמת יצא ע"ה הארץ על פי עדות המקובל הר"ב הכהן מרייניו שראה את צורת הרמ"ע במנטובה, שאין להמיל ספק באמיתתה.

והנה

(ב) עיין ברכי יוסף ליריד סימן קפ"א, מה שכתב שם, אחרי שמתיר לאלה הדיושבים בערי אדום ומוכרחים לגלה זקנם, ומיעצם דטמי עדיף לעשות זאת בסם מלעשות במספרים, כתב עוד ח"ל, כל זה מדינא אבל על דרך האמת וסתרי תורה איסור גמור לגלה הזקן בשם אומן וכבר האחרונים הביאו דברי רבינו האר"י וצוק"ל. —

(ג) עיין דברי המקובל הרח"ו ז"ל בס' לקושי תורה בפעמי המצות שם פ' קדושים שהביא דברי מורי האר"י ז"ל שלא לגלה כלל הזקן בשום אופן לא למעלה ולא למטה ובכלל מלא לאחוז בזקנו כדי שלא יעקר שום שיעור מוקנו כי הם צינורות השפע וכו' עיי"ש.

ה'. והנה על דבר מציאת תמונת הרמ"ע ז"ל כבר העירו חכמי זמננו בספר המאסף. הי"ל בירושלים שנה שביעית ח"ב סי', ושם הובא עדות הרב אליהו פנאזיל שראה את צורת הרמ"ע בישיבת החכם כהר"ר יוסף ירא אבר"ק פירארה אשר באימדיא והוא נ"כ בתמימת זקן מלא על כל גדותיו, עוד במאסף שם סי' ק"ח הובא כס' וילקט יוסף עדות מהר"צ מקאמארא שראה נ"כ תמונת הרמ"ע מפאנו בבית-עקד-התמונות-יהודים בעיר וויען והוא נ"כ בתמימת זקן מלא כהלכתה, גם בס' תורה מציון ש"ז ח"ג האריכו בענין זה, אף הם מראים לנו על מציאות התמונה במנומרה ובפירארה המקיימת את עדות הרב הכהן מריניו הג"ל, עוד הואילו לעשות צדקה ומשפט זה פשרה ולאמור שדברי שניהם אמת, דשמוא בשעה זאת יראו את הרמ"ע בלי זקן היה לו איזה כאב או פצע תחת זקנו, ועל פי פקודת הרופאים הוכרח לנלחה לצורך שעה, כאשר באמת העיר עד זה הנאון בעל דברי יוסף הג"ל, והרואים חשבו זאת למנהגו התמידי, והוא העדות שהעידו לפני הישיר מקאמדיא והרב בעל באר עשק, שמהם נפוצה השמועה אח"כ, שהיתה לאגדה פלזאה, רחוקה מן השכל ומתנגדת באמת להלך נפשו של הרמ"ע ז"ל איש האמת, המולך בחכמת האמת, ומתנהג בכל דרכיו על דרך האבת.

ו'. גם אנהנו פה היום בראותנו את יקר תפארת תמונת הרמ"ע מפאנו זוגדל ערכה ביחס אל דעותיו המקובלים הנאחזים בסבך אנדות שונות כתנגדות אל המציאות – יגענו הרבה להשיג את עצם התמונה היקרה הזאת, ולהראות נלוי לכל עם ישראל ושרי התורה את הוד מראיתו כעצם השמים למודר, ואמנם כן יגענו ומצאנוה חתימה בנגזי אוצרות קהל מנומרה, ואשר משם נעשתה העתקה נאמנה בעד הרב החכם כהר"ר יוסף ירא אבר"ק פירארה אשר באימדיא – והוא אשר המציא לידי ציור תמונת הרמ"ע מועתקת ביחוד לכבוד הספר הנוכחי, ובכן לא חשבתי כל עמל ועבודה ויגעתי הרבה לעשות ממנה העתקה דימאנרפית בעזרת קרני-אור על נחושת-קלל, ולהפיסה במספר רב, ולהפיצה בכל תפוצות ישראל, גם לספחה לכל ראש ספרי הנוכחי, עתה עינינו הוראות את מורינו הרמ"ע מפאנו כדמותו הרוחני גם הגשמי, וחוא בוק"ן מלא תורה והכמה יורד על מדותיו

מדותיו התרוממות, ובוה יוסר המסכה הנמוכה על הענין הזה ולכל חכם הקבלה יהי אור במושבותם. וימלא כל הארץ דעה כמים לים מכמים.

פה מקום אתי לתת תודה וברכה לכבוד החכם היקר וחוזק המצוין כהר"ר יוסף ירא ראבד"ק פירארה והגליל אשר באיטליא המדינה, אשר הואל להאציל מחמתו עלי ושלח לי כפעם בפעם מכתבים יקרי הערך המפיצים אור יקרות על תולדות הרמ"ע ז"ל, גם טרה ועמל להמציא לי את תמונת הרמ"ע ולהפיצה בקהל רב לשמחת לב כל חכמי האמת ולקיים מה שנאמר והי' עיניך רואות את מוריך, על כל זאת הגני משיב לו תודה מקרב לב ואברכהו בברכת יוסף ה' אלפי הברכות להריק את ברכתו משמים מעל עד ראש יוסף גזיר אחיו ויעלהו על כמתי התורה והדעת לשוב לו כל הימים. כן לא אמנע המוכ מבדליו ואעתיק פה עצם מכתבו אלי אשר הי' רצוף. עם התמונה, למען נדע את כל ונוכחת.

### ב"ה

כבוד החכם היקר יהודא אריה בכ"ר יעקב באידיהלבתקאי שלום וכל טוב, מכתבך מיום ג' במדבר קבלתי, ואל תשת עלי חטאת כי אחרתי עד עתה שלא ברצוני, למלאות בקשתך, שמה אני שתלתל להוציא לאור מאמר הנפש להרמ"ע, ולהעריך תולדותיו ודרכו בקודש כי רמה הוא עד מאוד, מלאכה זאת חשב להשלים החכם היקר דוד קאויפמאנן ידיד נפשי וצ"ל, כמו שתראה ממכתביו במכ"ע Revue... ולו הודעתי המעט שמצאתי בענין זה, ובעדו בקשתי מפקודי ק"ק מנמוכה עיר מולדתי שיצוד להעתיק ע"י רשומת האור תמונת הרמ"ע מצויר קדמון שלהם כי ידעתי שדמות פניו דומה למלאך ה' כדברי הרב ידידיא קארו המוכאים בס' קורא הדורות, והי' קשה לי להוציא מביתי ההעתקה היחידה שקבלתי אז, ע"כ חייתי עד היום שישלחו לי אותה, וממהר אני להקריבה לכבודך עם חבור קטן שיצא לאור מחדש למנת זכרון, ואני מוקירך ומכבדך ומוכן לשרתך בכל לבי.

יוסף ירא ס"ט

כוח פה פירארה יום ה' בהעלותך תרס"ז.



## מלואים

### לתולדות הרמ"ע מפאנו זצ"ל .

הוא מכתב עוז מיד"ג הרב המופלא החריב השלם החכם כמנהיג מאיר דין  
גיי פלאצקי אבר"ק דוואהרש (פלך קאליש) . אשר הואיל בחסדו לשים עיניו  
על ספרי זה . ולהעביר את מינו לפניו . אף הוא הוסיף הערות יקרות חידושים  
וביאורים כדברי הרמ"ע ז"ל . יכלול דבריו במשפט אמת . מונה במספר  
מקומות אחרים במאמרי הרמ"ע ז"ל המובנים אחרי עיון היטב . ומאחרים  
בחסד של חן אחד . כוחן ובורק סתרי כוונותיו הצנונות בעסקי מאמרו . כי  
טוב הוא ונחמד ועולה למעלה למעלה :



ב"ה ב' דברים התרי"ג . פ"ק דוואהרש יצ"ו .

בין המצרים , יורח אור לישירים , היה כבוד אהובי תלמודי  
האברהם המופלא המושלם במעלות ומדות תרומיות וכו' הר"ר  
יהודא ליב גיי נואידיס-אווסקי ולכא"ש וברכה .

יקרת מכתבך בצירוף העלים - לדונמא מהספר הנשגב מאמר הנפש  
להרמ"ע מפאנו זצוק"ד , קבלתי לנכון , ושמחתי מאד בראותי כי נתקיימה  
מחשבתך להוציא לאור פעולת צדיק הרמ"ע ז"ל , ולהפיץ אור הבהיר הזה  
אשר היה חתום בכ"י עד היום , ויהודא אתה יודוק אחיך , כי הנדלת לעשות  
עם הנפש של הרמ"ע ז"ע , וסרת להוציא לאור ספרן של צדיקים בתכלית  
ההידור והשלימות , למען תהיה תורה תמימה משיבת נפש .

כן שמחתי בהודעתך , כי עסוק אתה בעריכת תולדות הרמ"ע ז"ל .  
זה האיש המורם מעם הגערץ והנקדש במאמריו המהורים המלאים זיו חכמת  
הקודש ומסולאים בפניני אמרי חז"ל ולא אפונה כי כמוני כמוך ידעת היטב  
כי מלאכה גדולה וחשובה מאוד העמסת על שכםך לרשום בכתב  
יושר



יולד דברי אמת כד מפעלות תמים דעים הרמ"ע ז"ל, ולהתבונן ולחקור אל תבונת נפשו הנשאה במושגים גבוהים ונעלים, אולם בנפשו היטב כי יש דף יד ושם בענינים האלה, כאשר אמנם ראיתי את החומר והרב אשר אספת ליסודי בנין מחברתך, והנם כולם טובים מאוד כולם אהובים כולם ברורים, עשויים באמת ויטב, ובכן במזל אני באלה וביושר שלכלך שתעשה את מלאכתך באמונה, ותוציא מתחת ידך דבר מתקן ומשוכלל כהלכתו.

ועל דבר בקשתך ממני להיות עוזר לך ברב או במעט ולקמציא לך מקורים והערות הנתנים לתולדות הרמ"ע ז"ל, גם לברר דף אמיתות ספר הנפש אשר תוציא לאור מכת"י כי נפשו של הרמ"ע הוא. האמין לי יקירי כי אך למותר תבקש ממני כזאת, כי מי זה יבוא להעיד על השמש בנצי השמים, ובאמת כי מי שרגיל בספרי דבי רב הרמ"ע ז"ל עין בעין יראה את רוח קדשו של הרמ"ע מופיע גם על ס' הנפש הזה, וכמו כן לא מצאתי הערות חדשות רבות להעירך עליהם, כי מה אדע שלא תדע גם אתה אחרי אשר מלאת את ידך למלאכה החשובה הזאת, ואולם לפטרך בלא כלום אי אפשר, ולמען יקר תפארת ערך נושא מאמרך אמרתי להעירך על פרטים אחדים הנתנים לתולדות הרמ"ע ז"ל, ואתה במובך תואיל לתת להם מקום בספרך היקר.

דע כי שפה אחת ודברים אחדים לכל מאמרי הרמ"ע ז"ל, ורוח נכון אחד עובר על כל בתרי מאמריו, רוח חכמה ותבונה רוח דעת והשלכל, וכמו כן ספרי הרמ"ע לפעמים עניים במקום זה ועשירים במקום אחר, והרבה נופי תורה שלא נתבארו כהלכתן במקום זה ואשר בהשקפה ראשונה ידמו כחוקים נזירות, ימצאום המעיין במקום אחר מכוארים ומבורכים די צרכם ומשלים כאן מה שחסר שם, הגה כי כן כל קורא בצדק את מאמרי הרמ"ע ז"ל במרס יוצא משפמו עליהם עליו להיות מזוין ונתקן בכל הדיעות השונות למיניהם ולחקור בעיון רב ובהתבוננות גדול בעמקי דבריו. רק אז נעמוד על אמיתתן, ועיין בעין נראה כי שם ה' נקרא עליהם, וכי כל דבריו מיוסדים על אדני תורת האמת והצדק, ולמען יתבררו ויתלבנו הדברים ארשום לך בזה הערות אחדות על איזהו מקום בספרי הרמ"ע המפוצים אור יקרות על דרכי הרמ"ע ז"ל בספריו, ומהם נדון על השאר:

עין

א. עיין במאמר חקור דין ח"א פי"ט. ביאור ההבדל בין מיתה בידי שמים לברת בזה"ל, ובמאמר הנפש נוסף לקח בחלוק אחר עצמו שבין ברת למיתה שומר נפשו ירחק מהם" עכ"ל, פה סתם רבינו דבריו חתם תורה בלמודה ולא הודיענו מקומו במאמר הנפש, אמנם נראה דכוונת הרמ"ע על מה שכתב במאמר הנפש ח"כ פי"ב וזה לשונו, "ויתכן שהמיתה ביד"ש תיוחס לנפש החיונית לברה והכרת לה ולצלם יחד כמעט צלמם תבזה, וזה נוסף על סתר ההבדלים שביארנו במקום אחר בין מיתה לברת" עכ"ל.

ומדי דברי ברכי הרב במאמר חקור שם אמרתי לכאר דבריו שבי שם בזה"ל, אבל חיוב מיתה בידי שמים וחבריהם ובכללם אותו ברת שהי' נמרא אצלם עד דאתא מלאכי ואסמכי' אקרא אשר לא יקווה מאותה מיתה סימן ברכה לעולם עד ועונה ומגיש מנחה אין תשובה מעכבת בהן כמו שביארנו" עכ"ל - והנה הרב המפרש בביאורו יד יהודא על הדברים האלה - נתן מכשול לפני המעיינים בפשטות ביאורו על הדברים האלה, באמרו, שמשמע ליה להרב שעל אותו הורע לברו שמביאה האסורה ההוא נאמר כן - וח"ו לומר כן שהרי זה אינו בגדר עונש כלל דכללוא הוא דהבא על הבותית הולד כמוהו - ואמנם כוונת הרמ"ע ז"ל נראה דנמשך אחר סוף דבריו דאין תשובה מעכבת בהן, ואיכ ע"י תשובה יכול לנתק מעליו העונש ברת וממילא יש לו ער בחכמים ועונה בתלמידים, מ"מ זה לא יוכל לקוות שנוף העבירה תהיה מתוקן ע"י תשובה זה אין באפשרות בשום אופן, כגלענ"ד כוונת הרמ"ע ז"ל, והאמת אנד כי לא הייתי מעלה הענין הזה על הספר, לולא ראיתי זה איזה שנים ספר אחד (בשם ח"ם וד"ח א) והוא פלאי) שכתב בפשיטות לפרש כן דברי הגמרא

(א) ציינתי את שם הספר הלו רק בר"ת ולא גליתי את עמו מפני טעמים הבטחים עמדי כי באמת הספר הזה קצת חסוד הוא מאתנו. וענן אנדות מפליאות סוכר עלי ועל מתברו. ולכן אפס קצחו תראו וכולו לא תראו - וד"ל. והא"ל

הנמרא ולהקמין זה החמא ואשר על כן הרחקתי הספר הלו ושלחתי מעל פני - ולבל יהיו המחזיקים בו בוקי סריקי ברבינו הרמ"ע וי"ע אמרתי לבאר דבריו הנפלאים, והוא רחם יכפר . .

ב. במאמר הנפש ח"ג פ"י כתב בזה"ל "חסדי בני נח בלי ספק יש להם חלק לעוה"ב כי שמרו אמרתו יתברך ב' מצות שלהן לפני מתן תורתנו, ואז אמנם הותרה להם שלא לקבל עוד שכר עליהן אלא כמי שאינו מצווה ועושה, ומה גם עתה אחרי מעמד הר סיני נחא ליה למרייהו בשמרם עקב רב כמצווה ועושה אם קבלו עליהן בב"ד שלו כנעמן לפני אלישע למצווה מן המוכתר, והוא גר תושב אשר אמרה תורה, או בדיעבד אפילו בינם לבין עצמם ובלבד שיכוונו בהם עשיית רצונו יתברך" - (\* עכ"ל).

הנה בדברים הקצרים האלה ביאר לנו רבינו ז"ל כל דיני ב"נ וגר תושב ויען כי דבריו אלי אינם מבוררים לנו די צרכם, אמרנו לבארם קצת, הנה מה שכתב בראש דבריו שלא נימל הצווים מהם רק לענין קבלת השכר שלא להיות כמצווה ועושה, זה הוא מוסכם למאמר חו"ל ולדבריו במאמר חקו"ד ח"ג פכ"א בסוף דבריו שם, אולם ראיתי להרה"ג בעל ס' אמרי בינה בדיני מריפות ס"ו שכתב שדברי הרמ"ע הג"ל סותרים דברי עצמו בתשובתו סי' קכ"ג דאבר מן החי לא חשיב מוסף משום דמוסיף לב"נ כיון דראה ויתר גוים הותרו להם שבע מצוות עי"ש באורך, אך במחכ"ת לפי מה שחשב הרב הג"ל יהיו דברי רבינו ז"ל סותרים זה את זה - ולפי מה דס"ל מתשובותיו מבוארין כל דבריו שבמאמר חקו"ד הג"ל, ועיין במאמר העתים סי' מ"ז שכתב בזה"ל "והדמיון לא תאכלו כל נבילה לגר אשר בשעריך תתננה ואכלה, שהיא הגינה לו גם אחר מתן תורתנו, הוא היה בכלל ראה ויתר גוים, ולא נחא ליה בהפקירא אלא חפץ במסקנת מצוות ולכלל גר צדק לא בא וכיו עכ"ל, נראה לבאורה מדבריו אלו כמ"ש בתשובה סי' קכ"ג - אך באמת למעיין היטב כל דבריו אחת הן, וכוונתו שבאמת במתן תורה נימל מהם רק כח הצווים והנתיח השי"ת זאת לדעתם, אעפ"כ חייבים הם לעשות המצוות מבח השכל כיון דהם מצוות שכליות ופינת יסוד ישוב העולם, וראה בספרי חמדת ישראל בקניסרם על דיני ב"נ אות א' מ"ש שם להסביר הדברים האלה במויב מעם דעת

(\*) כל הענין ב"נ וגר תושב היה נותן רק כוון הבית בא"י ולא עתה. והוא רק לפלפול בעלמא:

ידעת - וכן אינו בנדר מוסיף לב"נ כיון דאין עליהם מצות התורה"ק אין זה בנדר מוסיף, ואעפ"כ פשיטא דעובר אלפני עור מה"ת אם מבשילו בו מצות כיון דהם מצות שכליות, ולא גרע ממכשול עור דעובר הלאו בפשטא כיון דנשאר עליהם חיוב שכלי לעשות מצות אלו, וענין גר תושב הי' מי שהי' בא לאחר מתן תורה לקבל עליו מצות אלו מצד מצות התורה כמו שנצטוו על זה בני נח קודם מתן תורה והוא רוצה ליכנס לזה כמבואר בלשונו הוהב במאמר העתים ובמ' הנפש, ולכן צריך קבלה על זה להיות בכלל ב"נ הקודמים, והלי"ת כי זכינו לזון לסברא זו בספרנו חמדת ישראל אות א' שם - ודברים אלו מבוארים היטב ברמב"ם סוף פ"ח מה' מלכים עיי"ש, ונשרי לי' מאריה להג' בעל אמרי בינה שם שרצה להוליד חדשות בדעת הרמב"ם ז"ל דגר תושב אינו לאחר מתן תורה, אלא מי שמקיים הו' מצות מפאת הצווי שלאחר מתן תורה, ולא מפאת הו' מצות שנצטוו עליהם אדם ונח ועיי"ש תורף דבריו ולענ"ד אינו מוכרע כל זה בדברי הרמב"ם ז"ל עיי"ש].

נאין להקשות על הרמ"ע ז"ל סוף כל סוף יהיה אמה"ח מוסיף משום דמוסיף גר תושב, דדרי גר תושב אמור מדינא בו מצות אלו ואיכא אמאי לא יהיה בנדר מוסיף, זה אינו, דאין גר תושב נהג אלא בזמן שיובל נהג, ואיכא שפיר קאמר הרמ"ע ז"ל דבזמן דלא משכחת ג"ת לא הוי אמה"ח מוסיף משום דמוסיף לב"נ.

הראנו לדעת שכל דברי הרמ"ע ז"ל במקומות אלו כוונה אחת להם, ודברים משלימים זה את זה ואין כאן סתירה כלל, אמנם מה שכתב הרמ"ע במאמר הנפש אם קבלו עליהם בב"ד שלו, לא זכיתי להבין כוונתו, דפשוט נראה דצריך לקבל עליו בפני שלשה חבירים מישראל, ואולי מ"ם הוא וצ"ל בב"ד של שלשה, ויתר דברי רבינו ז"ל מה שכתב שהוא רק אם כוונתו לקיים המצוות מפני רצונו יתברך כבר נתבאר עפ"י דברינו לעיל דזה כל עניינו של גר תושב וכמבואר ברמב"ם ז"ל פ"ח מה' מלכים הג"ל, וטעם רבינו ז"ל מתוק מדבש.

ג. עיין במאמר הנפש ח"ד פי"א שכתב בזה"ל ואעפ"י שלא אכלו פת וכו' ברכו ברכת המזון וכו' כי לא היו דורות הראשונים מברכין רק ברכת הון, והוא היתה הקבועה להם לכל מירי דמין עד שניתנה תורה ונתחדשה הלכה

הלכה, וגם אח"כ לא נתקנה ברכה שני ושלישית, עד שבאו יהושע ודוד והנה רמו להם א"א וכו' וכאן הוא עיקר סעודה לשבחו של מקום עכ"ל, — והנה עיקר הדברים מבוארים היטב במאמר חקו"ד ח"א פכ"א, אך כאן הוסיף לבאר לפי האמת דלא היה פת, ואעפ"כ היו מברכין ברכת הון, אמנם לכאורה יש לעיין בדברי הרמ"ע ז"ל מהא דמבואר בברכות (מ"ח ע"א) משה תיקן להם לישראל ברכת הון בשעה שירד להם מן, משמע מזה דהיתה תקנת משה, ולא כמושי"כ רבינו ז"ל דהיה נוהג גם קודם מתן תורה, והרי לפי דעת הרמ"ע ז"ל אדרבה במתן תורה נתחדשה הלכה דאין מברכין ברכת הון אלא על הפת אבל עיקר הברכה היתה תקנה קדומה, ויען שהרמ"ע ז"ל הוכיר דברי הגמרא הנ"ל מיהושע ודוד ולא כתב כלל לכאור ענין תקנת משה, אולי יש לומר דכוונתו דתקנת משה רבינו היה דאע"ג דמן היה להם אבירים שמלאכי השרת אוכלים אותו, ואצלם לא שייך ברכה, וסד"א דישאל כשהם באותה מדרגה שאוכלים את המן לא יהיו צריכים לברך ברכת המזון, לכן משה רבינו תיקן להם ברכת הון, ועיין היטב בלשון הרמ"ע ז"ל ותבין דברינו כי קצרנו מאוד וסמכנו על המעיין, ואכמ"ל כי לא באתי בזה אלא להראות שמה שהתחיל לבאר במאמר חקו"ד נמר הענין במאמר הנפש, ודברי הרמ"ע חיים וקיימים.

ד. עיין מאמר הנפ"ש ח"ד פרק מו"ב בענין מצות צריכות כוונה שבא להשוות דעת רבא ור' זירא כסברא חדשה לחלק בין מעשה לכוונה וגם דיבור בכלל מעשה יחשב לדידי, והנני מעתיק לשונו להעיר לב המעיינים, והדבר ברור שאין מצות צריכות כוונה למי שמקיים אותן בגופו וכו' ושעשה מצוה כגון שהגביה את הלולב או שהגיה הפליין או שקרא את שמע ולא דקדק יצא ידי חובתו אבל להוציא אחרים שאין המעשה בגופם, צריך שיכוון השומע כי הכוונה להם במקום המעשה, ואי לא שיכוון גם המשמיע להיות שליחו במעשיהם לא פני בלא"ה שאין שליחות בעולם בלא דעת המשלח והשליח וכו', ועם זה רבא ור' זירא במס' ראה"ש לא נחלקו מעולם אלא מר אכר חדא ומר אמר חדא ושניהם אמת צדקו יחדיו" עכ"ל, והנה דברים אילו סתמין וחתמין, ולא זכיתי להבין אם כוונתו שצריך שיתכוון לצאת כיון דהוא מידר דממילא צריך עכ"פ כוונה לצאת שיהי' כעושה מעשה, וזה כדעת הרמ"ע ז"ל אלא שמיקל יותר דאף אם הוא מדבר הוי כעושה כעשה בגופו ואין צריך כוונה ולכן בק"ש א"צ כוונה, או דס"ל כי"א שברין ז"ל שכוונת ר' זירא רק על כוונת שומע ומשמיע לא על כוונת המצוה כלל, ומדקדוק לשונו הזהב נראה כפירוש הראשון דבזה מצות צריכות כוונה לב"ע, גם במ"ש על כוונת המשמיע

המשמיע משום דיהיה שליח במעשיהם לא אדע אי"כ יהיה כאלו עשה השליח מעשה ושבו לא צריך כוונת השליח, אע"ג דצריך לעשות אותו לשליח כמו שסמיק, אבל עכ"פ בשעה שמוציאו למה צריך כוונת השליח, ונראה דס"ל להרמ"ע ז"ל דתקיעה הוא נ"כ מחקי המצוה ובמצוה שבנופו לא שייך שליחות אם לא שיכוון ועולה לו הכוונה במקום המעשה, והבין כי הוא ענין עמוק ואין כאן מקומו להאריך, רק רשמתי פה ראשי דברים ממאמרי הרמ"ע ז"ל להראות כי ספריו עמוקים מני ים, ויש בהם תועלת אף למי שחזא בעל הלכה לחוד, ואין לו חלק בנסתרות, ובאגת המאמרים שנתבארו עם פירוש יד יהודא, בוודאי יכולים ללמוד בהם, כי הרב המפרש הזה צריך דבריו יד לטוף דעתו של הרמ"ע ז"ל, והבין רמזותיו וחידותיו, והמזה דברים נפלאים בחדריות ועמקות הפלא ופלא ע"ד פרדס, ורואה אני כי תורת הרמ"ע מונחת בקרן זוית אין דורש ואין סבבש, וגם יודעי חן יראים לנשת אליהם, באמנם כי רק בסתר עליון יסודם, וכאשר הראיתי בזה עין בעין, נראה כי גם בפסקי הלכות וסכרות ישירות יש להם יד ושם, ואולי יגלגל זכות על ידך כי על ידי הדפסת מאמר הנפש וסיפר תולדותיו ודרכיו בקדוש, יתעוררו רבים וכן שלמים ללמוד בספרי הרמ"ע ז"ל ולהפיץ את תורתו ותרות אמת, ואם כן יהי חלקי עמך בזה.

הנה נא הוואלתי לנלות חרשות ונצורות בספרי הרמ"ע ז"ל, אמרתי לברר עוד דברים אחדים בספרי הרמ"ע ז"ל, אשר בהשקפה ראשונה ידמו לנו כדברים מתמוהים, ורק אחרי עיון גדול יורח עליהם אור האמת ועין בעין נראה כי שם ה' צבאות נקרא עליהם, וצדקת הצדיק תורח כעצם השמים למותר, וארשום פה דברים אחדים לדוגמא. ומהם תרון על השאר, זה מקרוב תראה לי חכם אחד דבר פלא בתשובת הרמ"ע סימן ל"ח שכתב שם בזה"ל, "ושמעתי שיש במצרים אדם אחד שהוא גרם וכותב בפיו תפילין נמוחה וס"ת ואין מוחה, ואני אומר בכירור שהן פסולין, לא אמרי גרמית חלוצת בשמאל אלא משום שאין חליצה צריכה ימין מה"ת וכו', אבל כתיבה בימין לדברים שבקדושה הוא מן הדברים הפוסלים מה"ת וכו', ואין לי בדבר זה ספק, ואם בפירוש אמרו בפרק הבונה אין דרך כתיבה בשמאל, כ"ש שאין דרך כתיבה בפה"ע ז"ל, ומהם הרב הנ"ל איך נעלם מהרמ"ע זצ"ל משנה מפורשת דכותב בפיו פסור, ולא היה צריך לדרוש ק"ו מכותב בשמאל—וצ"ע. אך באמת כשנחקר לטוף כוונת הרמ"ע, נעמוד על אמיתות דבריו בהשכל ודעת, דהנה לכאורה צ"ע הבנת דברי הרמ"ע ז"ל דהרי שם בפרק הבונה דף (ק"ג ע"א) מבואר במשנה דחייב גם על שמאל, ומקשינן בגמרא

בגמרא והא אין דרך כתיבה בכך ותירץ באימר יד שנו - טובן מזה דהא דאמרינן דאין כתיבה בשמאל היינו במקום דאפשר לכתוב בימין, וא"כ מנ"ל להוכיח על איש נדם שאין לו יד כלל שאין דרך כתיבה בפיו, [ועיין בשו"ת הרמ"ע דפוס דיהרנפורט הוגה בצדו, שאין דרך כתיבה בפיו כלל. נראה שבזל התנה"ח הרגיש בזה שרבינו רוצה להוכיח שבפיו אין דרך כתיבה כלל היינו אפילו בגרם. אך צ"ע מהיכן למד זה] :

אמנם לאחר העיון נלפענ"ד דהרמ"ע הוכיח כן מדברי הגמרא שבת ק"ג דמקשינן והא אין דרך כתיבה בכך, וה' באימר יד שנו וכו' דשולמ בשתי ידיו, מכאור מד' הגמ' דאע"ג דבמשנה תני חיובא, היינו רק באופן שאין דרך כתיבה בימין, וא"כ א"נ דהא דכותב בפיו פסור היינו ג"כ רק במי שיכול לכתוב בידיו אבל במי שאינו יכול לכתוב בידיו חייב גם בפיו, וא"כ אמאי תני במשנה שאחר זה דכותב בפיו פסור, הא בפיו היה יותר רבועא דליתנא חיובא, והו"ל להודיענו במשנה דכותב בפיו ג"כ חייב וג"כ באופן שאין יכול לכתוב בידיו א"ו דדוקא שמאל דמשכחת חיובא תני במשנה החיוב משא"כ בפיו לא משכחת לה חיובא כלל, ואם כן ראיה ברורה מזה שבפיו אין דרך כתיבה כלל, וזה כוונת הרמ"ע ז"ל בראייתו כיון דאמרי דאין דרך כתיבה בשמאל, והא דחייב במשנה בשמאל היינו רק באימר יד או דשולמ בשתי ידיו א"כ ע"כ דבפיו אין דרך כתיבה כלל מדקתני במשנה הכותב בפיו פסור, וזה אמת וברור, ודברי הרמ"ע חיים וקיימים - כולם אהובים כולם ברורים.

ך. הראיתי לדעת עד כמה צריך המעיין להתבונן בדברי הרמ"ע הקדושים, ולהיות נזהר מאוד בלשונו המהור המזוקק שבעתים, המכיל כוונות עמוקות ורמזים וסודות, מכוונות אל האמת ומקבילות אל ההלכה ויושר הדין, ונוראות נפלאות על סחבר אחד בזמננו, שבא לשקול דעת הרמ"ע ז"ל והכוונות נפשו בהלכות ופוסקים שהוא נוטה תמיד להיתרא ושהוא מן המקילים - מי בקש זאת מידו רמוס חצרות בית הקבלה ולשקול בפלס דעת חכמי ישראל קדושי עליון - נעתיק פה דברי המחבר ההוא כהווייתן ונראה חלומותיו, הוא הרג"ן קורניל המחבר כמה ספרים ומר"ל ספר, אלפסי זומא" להרמ"ע מפאנו (ירושלים תרמ"ה) וכך הוא אומר בהקדמתו אחרי התנצלותו לפני אחב"י, הגבירים הרמים וגם יריאים ושלימים שבקש עזר מהם וימאנו לשמוע בקול נתן" - יפה הוא מוציא חמתי מנרתיקה ואומר, גם החברה חברים כל ישראל החליפו עמי בכמה כתבים והודעתי

והודעתי להם מהות הספר ועניינו וכל זה לא הועיל יען ששמעו שהרב דרמ"ע היה גי"כ מקובל גדול ולכן משכו ידיהם מזה, אך מעו בדבר, כי בכל הספר לא יש בו זיק של קבלה, ואדרבה הוא מיקל הלא תראו בדבר להתענות ב' ימים ביוה"כ שהמא"ח כתב שחסידים ואנשי מעשה רגילים לעשות ב' ימים וכו' וז"ל בס' אלפסי זוטא להרמ"ע מפאנו במס' ראה"ש בעיבודא דר"ג ור"י, ואף ר"ג לא הקפיד על ר"י אלא שלא יושל ספק בכפרתו של ישראל וכו' לפיכך אסור ליחיד לעשות יוה"כ ב' ימים בעניי נפש ואיסור מלאכה, ומי שלא נמלך והתחיל להחמיר על עצמו חייב לישראל על גדרו וב"ד כופין כו' על כך ותו לא מידי — הרי שהקיל הרב במקום שאחרים מחמירים — עכ"ל.

העתקתי כל לשונו מפני שני דברים, א' מפני שדברים אלו לא ללמוד על עצמו יצא אלא על הכלל כולו יצא, וזה דרך שלקחו להם המתחכמים בזמנינו לגדוד במשורה ומשקל כל אחד מרכבותינו החכמים הגדולים אנשי השם אשר בישראל, ולתארוהו אם הוא מיקל או מחמיר כאלו כחא דהיתרא ואיסורא אינו הלוי בשורת הדין וההלכה, רק הוא לפי מזג ותבונת נפשות חכמינו ז"ל, ועפ"י רוב מוצאים כי המקובל מחמיר והחוקר מקיל, ב' והנה כל דבריהם אלה ישא רוח והמת מהכל יחדיו נתחברו, ובאמת כל מי שעינים לו לראות ולב להבין, יבין וישכיל בדעתו ושכלו כי תמיד עפ"י רוח התורה הקדושה יתאימו דבריהם, והמיקל במקום זה, מחמיר במקום אחר, הכל לפי שורת הדין וההלכה האמיתית ועפ"י מאוני המשפט

ב' בראש המתחכמים האלה עומד מופר צעיר אחד בזמנינו במדינתנו, אשר לקח לו בהכרח את כל ספרות התולדותיות, ועושה בנפשות צדיקים כאדם העושה בתוך שלו, ברצותו עושהו למחמיר ומקובל, וברצותו למיקל וחוקר גם יחד, ולפעמים ימצא בהם בעלי דו פרצופים ושלא שלעות, וביתר יתאמץ תמיד למצוא בחכמים גדולים כהרמ"א מהרש"ל ומהרש"א מהר"ם יפה — דעות נפטרות ושויוי הדעות לדעת מתחכמינו החוקרים — בשנותו את מצעם לפני כס התולדה וישזוררם — על כל אלה יאמר שקילו שבוך וכו' — כי בקש זאת מיד רמ"ם חצירי בית הקבלה — ולערך תולדות חכמינו הצדיקים באופן הפשי כזה, רב לכם חוקרים אשר תחקו את מעשיהם ותענו אמן אחר כל דבריהם, עשו בהם כמוב בעיניכם, ומה לכם אצל חכמינו המאמינים אשר דרכיהם יזרו לכם ובעקבותיהם לא תלכו — ויתר תוקף מצעה הסופרים האלה תלא הם כתובים על מאמרי אשר כתבתי למטרה זו, שם הוכחתי אז השערותי הכוזבות הנפוצות במחברותיו כי רבו וגלית את עונו לעיני השם"ש —

יהא"ל



המשפט והצדק, ומה גם להחליט כי תורת הקבלה הוא יסוד מוסד להחמיר בכל מקום - זה בוראי אולה ורעות רוח, והאמת יורה דרכו כי כל רבותתו הקדושים הן המקובלים והן אשר לא דרכו בדרך הקבלה, במה שנוגע לעיקר הדין עפ"י יסודי התורה, אך דרך אחר להם, והוא הדרך הישר העולה בית אל, נר ה' נשמת אדם הוא אור לנתיבותם, וכל דבריהם חיים וקיימים, ואם לפעמים יפסקו להקל במה שנראה נגד ההלכה שמעם שאין גורין גזירה על הציבור אלא א"כ יכולים לעמוד בהם, כמו שנראה להרמ"ע ז"ל בתשובתו סימן כ"ו לענין המלח שמעמידין אותו בדם נבילה שכתב שם בזה הלשון, "וניחא לן למימר שמותר בנגד לבטל איסור הדם לכתחילה ע"י התבטול, כיון שהוא נמנע גמור לאכול הפל מבלי טלח ואין צבור יכולין לעמוד בגזירתו אם באנו לאסור, ובכה"ג לא אמרי רבנן אין סתירין איסור לכתחילה" עכ"ל, ואמנם גם בזה אין כל קולא נגד שורת הדין וההלכה, כי כן ההלכה הפשוטה אין גורין גזירה על הציבור אלא א"כ יכולין לעמוד בהם, וכן להיפך אם לפעמים מחמירין לצורך השעה, הכל הוא עפ"י התורה ויושר הדין והאמת, ואין בזה כל ענין ונגיעה למכעו של המחמיר או המקיל או לעסקו בקבלה או בזקירה, ודי בהערה זו לבעל נפש משכלה.

זאת ועוד אחרת, העתקתי כל לשון הרמ"ע ז"ל מהקדמת המו"ל סי' אלפסי זוטא הג"ל, מפאת חידושו - שהוא באמת חידוש גדול על הרמ"ע שכתב בזה"ל, "וב"ד כופין ועונשין על כך" - שלכאורה קשה להבין מה זה ועל מה זה כופין את האיש שמרגיש בנפשו שהוא אמיץ כח ויכול להתענות ב' ימים, מה בכך אם רוצה להחמיר על עצמו ולהתענות ב' ימים יוה"כ, וגראה דרבינו ז"ל סובר דאף כי לפי האמת זה שלא גזרו חז"ל לעשות ב' ימים יוה"כ היא משום סכ"ג כסבואר בירושלמי, מ"מ כיון דחז"ל לא גזרו בזה ואמרו שיוה"כ אין להחמיר בזה, שוב אסור להחמיר על עצמו ולהתענות ב' ימים משום שנראה כמטיל ספק ביוה"כ הגמור דכלל ישראל, וכמשי"כ הרמ"ע ז"ל בענין ר"ג ור"י, וגם יש לומר דיש חשש בל תוסיף בזה, אם עושה ב' ימים יוה"כ שלא על דעת חכמים ויש להאריך הרבה בענין זה ואכ"מ, ורק נגעתי בקצה המטה מה שנוגע לעניינינו.

ף עוד מצאתי נחוץ להעיר בזה על דברי מחבר אחד, אשר קרוב מחדש בא בספרו "משפחת סופרים", במערכת אבא בר אבא אית ב' שהביא שם המעשה

המעשה מאכזהו דשמואל (שחובא בה"ג ובחשובה הנאונים) הטעם שנקרא כן מפני כבודו של שמואל, דאימיה אתיה לב"ד ואלקויה (משום חשדא), ואמר שמואל בכריסא דאימא איכוף רישאי דלמא מסאי רשא דשומא וכאיב לי, כף רישא בכריסה דאימיה ומסיה ריש שומא, ולכבוד אמו מתקרי אבהו דשמואל שהעיד עליו שבנו הוא, ועיין בהעדה ד' שם שהעיר המחבר הג"ל על זה בדברים האלה, לא אוכל להתאפק מלהעיר על מה שכתב בזה בשו"ת הרמ"ע מפאנו סי' קי"א, ותמה אני אם הדברים יצאו מפיו של הרמ"ע ז"ל, ושרו להו מרייהו להמדפיסים על שלא השמיטו שורות אלו מן הספר – ואני בחפזי חזרתי על דברי הרמ"ע בתשובה זו וזאת אשר מצאתי יצא מפורש מפי הרמ"ע ז"ל, ושמואל גם הוא חכם גדול וראוי לסמיכה הוה מימי רבי אלא שספרו של אדה"ר לא הכשירו לסמיכה, מדכתיב בהו בסנהדרין ומוס אין כך ושמואל בבמן לקה עם אמו כב"ד משום חשדא חזרתי על דברי הרמ"ע אלה פעמים ושלש, ואולם תם אני ולא אדע מה זה שלא יכול המחבר להתאפק מלהעיר על דבר זה, ואיזה חטא חטאו המדפיסים שלא חשמיטו שורות אלו מן הספר, וכשאני לעצמי לא אבין איזה פגיעה בכבוד שמואל נפגש בדברי הרמ"ע אלה – הלא דבריו ברור מללו במעם הגון ונכון מאוד דשמואל לא ניסמך משום דנעשה בעל מוס במעי אמו, ובע"מ פסול לסנהדרין, ודפח"ח, והדברים מכוונים עם אנדה הג"ל ומה זה שלא יכול המחבר הג"ל להתאפק מלהעיר על זה, בלי לחשוב הרבה נוכל להחליט, כי לא ידע מה דקאמרי רבנן בענין זה, וצל הרים דאח כהרים – וזה פרי נאון לבב של הרבה מחכמי זמנינו שממיתים דברים כלפי חכמינו הקדושים בלי לדעת מראש לפני מי הוא עומד ומי בעל דברים יגשו אליהם, שצריך לעיין היטב בדבריהם ולהבין דברי חכמים וחדותם, שרם נוציא משפט עליהם – וד"ל.

ח. דע כי מדרך הרמ"ע ז"ל בהרבה מקומות בספריו שיושב ודורש כמשה מפי הגבורה בסתמא דדברים שהם רק אליבא דחד תנא או פוסק, ויש בזה מחלוקת הפוסקים הראשונים, ורבינו ז"ל לא חשש לפרש דבריו, רק מחלים כחוק ומשפט כפי מה שהכריע, ולדונמא ראה מה שכתב בתשובה ס"ד, וז"ל דהא פשוט בפרק יש נוחלין ובפ' שבועות העדות ופ' כיצד מערימין ובדוכתא טובא דקי"ל בכל התורה כולה תוך כ"ד בדיבור דמי חוץ מן המקדש ומגרש מקדש ומימר ומגדף ועובר עבדים דאיכא מאן דכילל להו בתרתי ואיכא מאן דמתני ד' ונמרו לכולהו מהרדי ולא

ודא פליגי, עכ"ל, והנה זה שהוסיף הרמ"ע ז"ל מקדיש ומימר לא נמצא בש"ס בשום מקום רק ברמב"ם ז"ל בפירוש המשניות, וברע"ב פ' כיצור מערימין, וידועים דברי הש"ך בסימן רנ"ה מה שתמה על הרמב"ם בזה מסוגיות הנ"ל ומכ"ה להיפך, אמנם רבינו ז"ל כיון שנראה לו עיקר כדעת הרמב"ם כתב כן בפשיטות וחתם תורה בלימודה.

גם שם סימן כ"ה אות ג' שכתב שם לענין מומתת מקדש באה"ו, וז"ל ומה שבקשת לפטור ממעט דפיון שחללוהו פריצים פקע קדושתיה לאו מילתא הוא דהתם במס' עכו"ם פרק ר"י נבי אבני מזבח ששקצום מלכי יון מיירי באבנים שסתרו מן המזבח ושקצום לעכו"ם דומיא דכלי שרת וכו' אבל קרקע אינה נגולת ואינה נאסרה וליכא למימר שתצא לחולין עכ"ל, והנה דבר זה מבואר להיפך ברמב"ן ז"ל במלחמות ה', פ' רבי ישמעאל שם, ואומר בפירוש שעינין זה לא תליא כלל במעילה ונזל ואף בקרקע תצא לחולין ע"י פריצים, ובוודאי לא נעלם מרבינו ז"ל דברי הרמב"ן בסוגיא דעמוק בה, אלא שהוא תופס שיטת הר"ה ז"ל שם דס"ל שמה שאינו נתחלל על ידי מעילה ה"ה דלא נתחלל ע"י פריצים עיי"ש, הוא אשר דברתי שהרמ"ע ז"ל חתם תורתו בלימודו. והכריע בדעתו הקדושה את מאוני המשפם, והדברים עתיקים.

גם לפעמים נמצא את הרמ"ע ז"ל מפרש סוגית הנמרא ההיפך מכל דברי המפרשים הראשונים ולא חש להם כלל, ורק את אשר מצא נכון לפניו עפ"י השכל הישר והדין האמת החליט והוציא משפם, מכלי הזכיר דעת אלה הראשונים - כמו במאמרו מאמר העתים סימן מ"ו שכתב שם דלכ"ש דסברי דשביתת כלים מצוה אין ספק דלדירתו נמי אינו אלא מדרבנן, שהרי אין לנו ראיה אלא מן הפסוק ובכל אשר אמרתי אליכם השמורו, תה הוא רק אסמכתא בעלמא, (עין בפירוש יד יהודא שם) והנה דבר זה נראה לו מסוגית הש"ס דשבת שם, ומכל דברי הראשונים נראה ההיפך, ולווא דמסתפינא אמרתי שברדושים שלו לא חשש כל כך להיות מסכונים עפ"י הלכה, ומה נמלצו דברי הרמ"ע במאמרו מאה קשימה סוף אות ל"ט, שמתנצל שם הרמ"ע ז"ל אחרי שהאריך לפרש המקרא דכל צפור מהורה תאכלו וכו', וז"ל והרי מקרא דפ' ראה אני דורש שאין לקושיות שבו תירדן אחר לפי הפשט אלא מה שאמרתי, ועדיף מובא ממה שדרש ההוא מדרבנן, יעקב אבינו לא מת והקשה לו ובי בכדי חנמו חנמיא וספדו

וספרו כפריא והשיב מקרא אני דורש, ובירושלמי דנויר אמרו וכי המדרשות אמנה הם דרוש וקבל שבר, והרי אין בדבריו אלה לא איסור ולא היתר לא יחלוק עליהם אלא מי שאינו רגיל בבית המדרש, עב"ד היקרים, [ואגב אעיר בזה מה שהביא הרמ"ע ז"ל יחד דברי הגמ' דיעקב אבינו לא מת עם דברי הירושלמי דנויר כדזכרנו לדברי השלמי הגבורים בסוף ק' דספ' ענו"ס, בדי"ה עכ"ל שפעם בתורה, עיי"ש תורה דבריו לענין אגרות חז"ל, ואשר אל זה כיוון הרמ"ע בסמיכת המאמרים חז"ל ועיין היטב כי קצתו מאו"ד] ואמנם גם דברי הרמ"ע הנ"ל יתארו לנו בשרד אמת ובהיר עד כמה הוקיר הרמ"ע את דרושיו המסילאים בפי והמשובצים בפנינו אמרי חז"ל בקשר דרושים יקרי הערך ומתקנים לחיך.

מ. וטרם שאחלה את דברי, אמרתי להעיר עוד על דבריך בסוף פרק השלישי, מה שהבאת בשם הריעב"ץ ז"ל שדחק עצמו להראות כי הרמ"ע ז"ל בכל תוקף גרולת חכמתו איך נעלם דבר מעיני העדה, מה שהאריך להוכיח שהר"ר הוא יום הדין והרבה והפציר לחסכימו אל המקובל בישראל, ונעלם ממנו כי הדבר מפורש בזהר בשני מקומות – והנה זה לא כביר נגלה לפנינו מאמר מאה קשימה להרמ"ע, ומה מאוד שמחתי בראותי שב אות מ"ח, שהביא דבריו בענין זה שבמאמר חק"ד, וכתב עוד שם בזה הלשון, ונוסף על כל המתבאר שם יש מאמר מזהר שלנו פ' צו ד' ל"א וז"ל יומא שביעאה דחג הוא סיומא דדינא ודי בזה" עכ"ל, הרי שלא נעלם מעיני הרמ"ע ז"ל גם מאמר הזהר בענין זה, ועיני הרמ"ע משוטטות בכל – הוא אשר דברתי בראש מאמרי, כי ספרי הרמ"ע ז"ל עמוקים מני ים, ואין חקר לתבונתם, והרבה נופי תורה שלא נתבארו כל צרכן במקום אחד, עשירים במקום אחר ביריון ביאור והבשר דעת. כיד החכמה הקבושה הטובה עליו.

אלה

ג) מה מקום אתי להעיר על דברי הריעב"ץ בכלל שדחק את עצמי בספרו מטפחת ספרים למצוא ספרים מתמיהים וקשי ההבנה בספר הוה"ת ואשר על פיהם דיבר מה שדיבר – כבר קרמו הרמ"ע בספרו שבירי, לחזות. שם ישבד מלתעות קטני אמנה קצרי הראות ומעמיד כל דברי הוה"ת אלה על אמתתן והמשכילים וזהו כוזהר הרקיע. ולא אשגה במשפטי אם אומר כי לוא ראה הריעב"ץ ז"ל את ספר שבירי לחזות. כי עתה לא תצא את מטפחתו – וז"ל:

והא"ל

אלה הדברים אשר עלו ברעיוני לדגשי עיוני על דבר ספרך החשוב, וזאת אשר  
מצאתי לנחוצה לחעיר ולהאיר במה שנוגע לדרכי הרמ"ע ז"ל בספריו היקרים,  
ואתה במובך תן מקום לדברי אלה בספרך, והם יוסיפו לך לזית חן  
ויענוד עמדת לראש ספרך - .

היה בשלום ובנעימים חזק ואמץ ועשה חיל לטוב לדך כל הימים.  
אודהך החפץ בשלומך.

מאיר דן ברח"י נ"י



# מזכרת נצח

לנשמת חותני הרבני החסיד והמופלג, איש נכבד  
ונשוא פנים, הולך תמים ופועל צדק, יראת ה'  
היתה אוצרו.

מה"ר יעקב צבי הירש ז"ל

בה"ד אמרים פישל הסכונה קלענפיש.  
מיקרי היהודים תושבי עיר ווארשא.



ולטען לזכר עולם ינון שמו. חני מעתיק  
פה תודות אשר ציינתי על מצבת קבר

## פה

ינוח איש חסיד ועניו ויקר רוח.  
עשה צדקה וחסד בלב שטח.  
קדש ישראל לה' יעקב צבי תפארתו.  
בדמ' ימיו נקמף פתיל חייתו.  
צדק לפניו יהלוך וישר אורחותיו.  
בין הצדיקים נוחי ערן ימצא מקומו.  
יום נ' מרחשון, התרס"א הלך לעולמו.

ת נ צ ב "ה







